

# 答疑解惑

三十篇



免费结缘

# 目 录

|        |     |
|--------|-----|
| 序 言    | 2   |
| 佛宝十篇   | 3   |
| 法宝十篇   | 43  |
| 僧宝十篇   | 83  |
| 专题讨论一篇 | 151 |
| 后 记    | 160 |
| 附 录    | 161 |
| 补 录    | 162 |

# 序 言

为宣正法，辩正视听，故作此书，以飨读者。撰写本书的目的在于辩正当代佛教界（特别是台湾佛教界）的一些错误知见，扭转错误认知对广大学人造成的不利影响。答疑解惑，辩明对错，是非既明，得正解脱。

本书不针对任何个人或佛教团体，属于纯粹的法义辩正。书中的内容由“般若舟讲堂（[www.brzhou.com](http://www.brzhou.com)，2021年5月起网站将进行整修）”整理编写。为了防止不法分子擅自利用“般若舟讲堂”的名义攻击其他佛教团体或个人，或者蒙骗大家搞募捐活动。本讲堂在此郑重声明：“般若舟讲堂不会攻击任何佛教团体及个人。现在不会，以后也不会对外募捐。所有书籍或法义内容，均会在般若舟讲堂的官网 [www.brzhou.com](http://www.brzhou.com) 上公布。官网上未公布的书籍，即非本讲堂的书籍。”

末法时期非无正法，粗相横行法味依旧。

末法行者虽然辛苦，精进肯行必有厚福。

此土受持八关斋戒，正心正意行道一天，

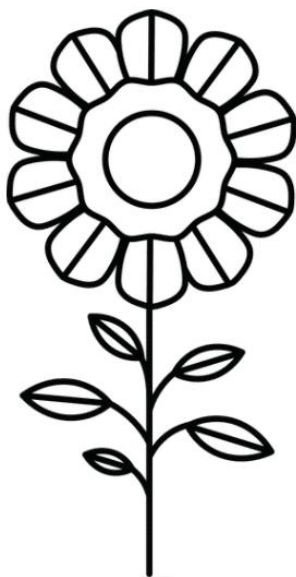
胜过净土安乐世界，精勤修行为善百年。

菩萨行者生此土，莫起悲伤难度想；诸法如幻本来空，  
无来无去亦无踪；自善安住真如行，远离无义菩萨累。

般若舟讲堂

2021.3.25

# 佛宝十篇



## 第一篇

有人认为：“在人间有细菌、病毒等因素，所以人会有病。佛陀在人间受生而取得了人类的身体，所以佛陀也会生病。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，当忏悔、当舍弃、当改正。理由如下：

在大陆江苏省有一个居士，身患癌症，发现的时候已经到了晚期。到医院治疗，医生不能救治。化疗的结果是身体更差，头发也掉光了。后来医院无策劝其回家，准备后事。她回家以后，想着反正一死，不如一心念佛，等着往生。没想到在她念佛几个星期以后，病况好转，疼痛减轻。她继续用功，一个多月后，梦中见佛前来加持，醒来以后身心轻利，无复痛苦。心生欢喜，更加精进。后面渐渐康复起来，头发也重新长出来了。至今（2021年）健在，身康无病，不曾复发。世界上公认的疑难杂症念佛加持尚且能够痊愈，何况小病小痛。头疼发烧专心念佛，第二天就康复的案例就更多了。本人曾经就多次有过这样的经历。由此可见佛陀加持威神之力绝非虚妄应当信受。不可

以把佛陀方便度众而示现的生病现象，误认为是 细菌、病毒之所导致不能避免。

在《阿毗达摩大毗婆沙论》里有详细记载：“以佛身有常光一寻，乃至微尘及细虫等，光威所铄皆不近身。”是故当知诸佛如来，威光照耀细虫不近，不曾得有如世俗人细虫害扰。细虫者，即是细菌、病毒等微生物。如若有人不读经典 错会、误解应当纠正。

又如《佛说大方广善巧方便经》里记载：

当知诸佛如来。举足下足皆是神通方便作大利益。实无少分业障可得。又复如来已离诸病。何故一时。遣诸苾刍诣耆婆所。求青莲华蕊汁要当何用。所谓我于一时与五百苾刍。结夏未久住于林间。是时有修左啰摩婆尾迦行者。住彼林侧。是人忽有病生。不能进止不能调伏。即于我所求以妙药而救其苦。我时作是思惟今不应知是病所宜。何以故。我若知其病所宜者。后末世中破坏圣心。于今设何方便得药与疗。但当令此诸苾刍众为求其药。作是念已。即令诸苾刍诣耆婆所。求青莲华蕊汁与疗其病。是诸苾刍虽承佛旨。而未即行。尔时净居天子。见诸苾刍已白言。尊者。汝等当如佛旨求如是药。为作救疗勿求别药。令彼服已而趣命终。诸苾刍言。我等若行求药违佛戒法。我等

宁自丧命。终不违佛戒法而行。净居天子复白诸苾刍言。如来是大法王。以利益心犹故现相服药除病。汝等今时何不如教。当行求药当行求药。净居天子如是三白已。时诸苾刍息疑悔心。即诣耆婆所求如是药。得是药已授彼病人服已除差。智上。以是因缘我为利益故。乃遣苾刍求如是药。而非如来有诸病恼。...又复何缘。如来一时谓迦叶言。我患背痛汝可为我说七觉支法。此**因缘者**。所谓尔时有八千天子而共集会。是诸天子先于佛法僧宝未生净信。当于尔时暂闻迦叶说七觉支法。而彼信心渐能开悟。即诣迦叶所。迦叶重复广为分别七觉支法。是八千天子。即时各得智证三昧。乃自思惟众生有病不能听法。若闻法者病得销除。如来是大法王犹故现病。令大迦叶说七觉支法。我等云何不乐听法。彼诸天子作是思惟已即于佛法心得清静。以是利益因故。如来**乃现背痛**。令大迦叶说七觉支法。当知皆是善巧方便。实非宿障报应之事。

亦如《佛说大乘造像功德经卷》里记载：

佛告波斯匿王言：“谛听，谛听！善思念之！当为大王分别解说。大王！我于往世为求菩提，以众宝、栴檀、彩画等事而作佛像，过此会中人、天之数。以斯福故，虽

在生死未尽诸惑，然所受身坚如金刚，不可损坏。大王！我念过去于无量劫生死之中造佛形像，尔时尚有贪、瞋等无量烦恼而共相应。然未曾于一念之间以罪业故，有四大不调及恶鬼神诸少病苦，所须之物莫不充备，况我于今已得阿耨多罗三藐三菩提，而有如是不如意事。...大王！我已久断一切恶业，能舍难舍，能行难行，所舍身命过百千亿，已造无量诸佛形像，已悔无量诸罪恶业，岂得有斯毁伤、病苦、食啖马麦、饥渴等事？若曾得胜果，今还退失，何假劝修此众福善？大王！诸佛如来常身法身，为度众生故现斯事，非为实也！伤足、患背、乞乳、服药，乃至涅槃，以其舍利分布起塔，皆是如来方便善巧，令诸众生见如是相。大王！我于世间现于如是众患事者，欲示众生业报不失，令生怖畏，断一切罪，修诸善行，然后了知常身、法身寿命无限，国土清净。大王！诸佛如来无有虚妄，纯一大悲，智慧善巧，故能如是种种示现。”是时波斯匿王闻此说已，欢喜踊跃，与无量百千众生，皆发阿耨多罗三藐三菩提心。”

亦如《大宝积经卷第二十八》里记载：

尔时净无垢宝月王光菩萨摩訶萨言。世尊。如来何故

昔告阿难我患背痛。佛言。善男子。我观后世怜愍众生作如是说。言我背痛。令诸病者作如是知。佛金刚身尚有背痛。何况我等及其余者。以是事故我说此言。而诸愚人如实取之。谓佛有病有背痛等。则便自坏亦令他坏。

如来复告净无垢宝月王光菩萨摩訶萨言。善男子。我于昔日告比丘言。我今老弊。汝可为我推觅侍者。善男子。我说此言亦为怜愍念后世故。作如是说。为令后世声闻弟子。年老朽弊应须给侍。故说此言。我今老弊须觅侍者。令未来世如是知己不生退转。以是义故我说此言。我今老弊汝可为我推觅侍者。而诸愚人如实取之。如来老弊故须侍者。

## 第二篇

有人认为：“大乘五十二个阶位里，妙觉位不是佛地，佛地在妙觉位之后。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，说明及经典依据如下：

妙觉位是佛菩提道五十二个阶位的最后一个阶位。大乘佛法修行的最后结果就是成佛，修行到妙觉位，即是圆满，即成佛道。大乘阶位中第五十一阶位菩萨名等觉，是菩萨之极位。将得妙觉之佛果，其智慧功德，等似妙觉（佛地），故谓之等觉，又名一生补处（或最后身菩萨），亦名金刚心菩萨、无垢地菩萨。

妙觉，是对修行证量上的界定和衡量，如同 第七住、第十住、初地... 等等这些修证上的衡量一样。第七住有第七住的功德、智慧、解脱... 等等德能；初地有初地的，二地有二地的... 各不相同。因为是果证上的度量（也就是 证量），所以，如果来了一个修行到达初地的人，你不会说 初地来了，而会说 初地菩萨来了。

佛，是佛陀的简称，是一个称号。佛，如果从证量上看，即是妙觉。所以可以称说 佛来了，不会有人说 妙觉

来了。佛，有觉悟的含义，也可以作为一个果证。所以讲成佛了，就是指已经究竟圆满了。妙觉菩萨这个称呼，是个别人的说法，是错误的，因为修行到妙觉位，即是成佛。

1. 有许多经典可以证明这一点。

如《妙法圣念处经》记载：

尔时世尊。乃说颂言：

轮转因烦恼，了达证真空，解脱烦恼离，真实理非无。

最上妙觉位，二障悉皆亡，湛然恒不动，利乐诸有情。

**说明：**二障灭尽唯有佛地，是故妙觉位即是佛地，不应误会。

2. 又如《楞严经》记载：

“... 识阴若尽，则汝现前诸根互用，从互用中能入菩萨金刚干慧，圆明精心于中发化，如净琉璃内含宝月，如是乃超 十信、十住、十行、十回向、四加行心、菩萨所行金刚十地、等觉圆明，入于如来妙庄严海，圆满菩提归无所得。”

**说明：**经文里前面讲“如是乃超...”，后面以“入于...”结束。整个修行次第，从最开始起信心，至最后圆满位，皆悉涵盖其中。“如是乃超”从十信位**开始**，到等觉位**即止**，紧接着“入于”如来妙庄严海（佛地）。很明显，等觉后的妙觉位，就是佛地。

3. 又如《大乘理趣六波罗蜜多经》记载：

涅槃无比无能喻，凡夫二乘莫能测，  
等觉菩萨不能知，唯佛世尊独明了。

**说明：**这里的涅槃是指 无住处涅槃，唯佛所证，连等觉菩萨都不能具足了知，唯佛独明了。没有讲到妙觉位，显然妙觉位就是佛地。类似的记载还有《成唯识论》：“云何声闻及傍生等，知如来心。如来实心，**等觉菩萨**尚不知故。”

4. 又如《菩萨璎珞本业经》记载：

佛子。第四十二地名寂灭心 妙觉地 常住一相。第一无极湛若虚空。一切种智照达无生有谛始终。唯佛穷尽众生根本有始有终。佛亦照尽乃至一切烦恼一切众生果报。佛一心念称量尽原。一切佛国一切佛因果。一切佛菩萨神变。亦一念一时知，住不可思议二谛之外独在无二。

**说明：**上面的经文清楚说明了，妙觉位即是佛地。不应生疑再做非议。另外要说明一下的是，大乘五十二个阶位，为何在有的地方记为四十二个阶位？答案是：十信位修集信心，满足十信位功德后即入 初住位。因为十信位修行者进退不定犹如鸿毛，故把十信位融入 初住位中，作为初住位的基础，所以大乘 五十二个阶位，在有的地方记为 四十二个阶位，如是道理应知。

5. 又如《金刚三昧经》记载：

佛言：...真如之法，虚旷无相，非二乘所及。虚空境界，内外不测，六行之士，乃能知之。

大力菩萨言：云何六行？愿为说之。

佛言：一者、十信行。二者、十住行。三者、十行行。四者、十回向行。五者、十地行。六者、等觉行。如是行者，乃能知之。

**说明：**六行之士，不含妙觉，因为妙觉已经圆满，不需要再修行，不是“行者”，是佛、是世尊、是正遍知，是“无上士”，不是还需要修行的“六行之士”。

### 第三篇

有人认为：“整个十方世界，无始劫以来，有第一尊佛先成就，这尊佛就是 威音王佛，或者认为是 空王佛，佛教并不是无始的。” 他们的理由是：“若主张究竟佛是无始的，就会成为‘鸡与蛋何者为先’的无解之说，但在佛法中不应该有无解之说。所以，如果所有佛都必须依于前佛而修行才能成佛，推至最早之时也是如此。但无始以来早就有本来就已成佛的诸佛，那么就会成为：有人本来就是佛，其他人都必须依于前佛修行才能成佛，这就不是平等法。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，当忏悔、当改正、当弃舍。

三宝常住佛教无始，理由及证据如下：

1. 主张究竟佛无始，并不是“鸡与蛋何者为先”的无义之说，而是有根有据的正见正解。一切众生无始以来流浪生死皆因无明，无明力故若得解脱，必先要种解脱之因。如果前世不曾在小乘法（或大乘法）中种过善根，后世必无因缘得证小乘圣果。**如果前世不曾在**大乘法中种过善

根，**后世必无因缘**得证大乘圣果。有漏因得有漏果，无漏因得无漏果。因果该然，法尔如是。由此当知，殊胜妙果一切种智，必当有其圣因妙缘，绝无可能自然成就而无妙因。一切众生因佛接引而得成佛，前佛示灭，转授后佛，佛佛相授，佛宝不断，常现世间。

有些人所谓的“...推至最早之时也是如此。”其实是个**明显的**逻辑错误。因为就没有“最早”这回事。佛宝不断，前推无尽，没有“最早”。**更没有**“有人本来就是佛”这回事，因为后佛必依前佛而得成就。

2. 世间之人天善道，皆因佛宝而得出现。若无佛宝，即无法宝；若无法宝，即无僧宝。是故当知佛恩难报，当存感恩。**若无始劫中**无佛出世，则世间唯有三恶道，无有人天，更不会有小乘罗汉、大乘行者。如是道理，有许多经典有过记载，摘录如下应当信受。

《信力入印法门经》里记载：

“...以因佛，有一切世间诸天入故。”

《胜天王般若波罗蜜经》里记载：

“若佛如来不出世，一切众生受大苦，

无复善道唯恶趣，但闻三涂苦恼声。

六道受苦无免脱，烦恼系缚众生故，

世尊能解他毒结，翻为大悲之所索。

佛是世间大福田，依教正修离恶道，

若违佛教不修行，是人永无生善趣。”

如来出世教化众生，如果有涅槃种性者，则以三乘菩提利益之，令有种性众生得涅槃乐，证解脱果乃至大乘圣果，永离三恶道剧苦；如果根性未熟，无有涅槃种性，则以人天善法利益之，令无种性众生得人天乐，获人天善根，暂离三恶道剧苦。此中道理，行者应知，故言人天善道，亦因佛而有，语非虚妄，应当信受。

《佛地经论》亦有记载：“有种性者，令生圣道解脱三界。无种性者，令修世善常生善趣。念彼善根为说正法。令脱三界。放光息苦安立善趣。”

3. 无始劫来，一直有佛示现成佛，教化众生；十方三宝常住，真实不虚。法界无始，众生亦然；众生无始，佛教亦然。

如《大法鼓经》记载：

迦叶白佛言：“一切无始，佛谁化、谁教？”

佛告迦叶：“无始者，非一切声闻缘觉思量所知。若有士夫出于世间，智慧多闻如舍利弗，长夜思惟终不能知。佛之无始谁最为先，乃至涅槃、中间，亦不能知。复次，迦叶！如大目连以神通力求最初佛世界，无始终不能得。如是一切声闻缘觉、十地菩萨——如弥勒等，——悉不能知。如佛元起难可得知，众生元起亦复如是。”

**说明：**十地满心即是等觉，所以等觉可以归于十地，等觉菩萨有时候也称为十地菩萨。经中明讲：一切无始。不需赘述。

4. 从八地菩萨的修行历程，也可以证明，菩萨修行成就离不开佛陀的加持护念，所以世间无有第一尊佛。如《华严经》记载：“佛子！诸佛世尊与此菩萨如是等无量起智门，令其能起无量无边差别智业。佛子！**若诸佛不与此菩萨起智门者，彼时即入究竟涅槃，弃舍一切利众生业。**”

**说明：**上面经文里的菩萨，是指刚刚进入第八不动地的菩萨。

八地菩萨刚入第八地时，若无佛加持，即入无余涅槃，舍度众生事，不能成就圆满佛道。

## 第四篇

有本讲解《法华经》的书中写到：“化身佛不能授记。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，当改正、当忏悔、当弃舍。  
化身佛当然可以授记，**根本不存在**“应身佛没授权化身佛给学人授记的问题。”无上觉者神力难思，不可以小智小慧度量如来正遍知海。应当依据经典，正观正见不起偏悞。

如《大般若波罗蜜多经卷第三百六十三》记载：

具寿善现白佛言：“世尊！若一切法皆如变化，如来亦尔，佛与化人有何差别？”

佛言：“善现！佛与化人及一切法等无差别。何以故？  
善现！佛所作业，佛所化人**亦能作故。**”

善现白言：“设无有佛，佛所化人能作业不？”

佛言：“能作。”

善现白言：“其事云何？”

佛言：“善现！如过去世有一如来、应、正等觉名善寂慧，自应度者皆已度訖，时无菩萨堪受佛记，遂化作一佛令住世间，自入无余依大涅槃界。时，**彼化佛**于半劫中

作诸佛事，过半劫已，授一菩萨摩訶萨记现入涅槃。尔时，天、人、阿素洛等，皆谓彼佛今入涅槃，然化佛身实无起灭。如是，善现！菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多，应信诸法皆如变化。”

## 第五篇

有些学者认为：“化身佛不能讲说《法华经》。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。

《大般若波罗蜜多经卷第五百二十五》有明确记载：

佛告善现：“佛与所化及一切法实无差别。所以者何？

诸佛所作一切事业，佛所化者亦皆能作，佛所化者所作事业，诸佛世尊亦皆能作，是故诸佛与所化者及一切法实无差别。”

具寿善现复白佛言：“若无诸佛所变化者，佛独能作所作事业？若无诸佛，彼所化者为独能作所作事不？”

佛告善现：“彼亦能作。”

佛之所做化身皆能，身相圆满智慧具足。当然不需要本土菩萨去他方世界听了《法华经》，再回来本土宣说《法华经》。如果化身佛不能讲说《法华经》，那么化身佛就不会只带两个侍者过来参加“法华胜会”。自然会带一群本土的大菩萨过来，一起听闻如此稀有难得的妙法。

很明显，化身佛携二侍者过来参加“法华胜会”，是为了庄严道场，为诸众生见证除疑。在《大智度论》里亦

有明确记载：“如《法华经》中多宝世尊，无人请故便入涅槃。后化佛身及七宝塔，证说《法华经》故，一时出现。亦如须扇多佛，弟子本行未熟，便舍入涅槃，留化佛一劫以度众生。”

多宝如来及与宝塔，随佛愿力庄严法会，十方佛土皆可示现，非一非多周遍法界。一处缘熟一处示现，多处缘熟多处示现。

如来于法已得自在，应身化身无有差别，为化众生种种方便，随缘教导皆无违逆。云何小智不知方便，厚此薄彼横分高下。

化身之佛数量甚多，所在国土千差万别，随诸众生根性不同，或说一乘或说三乘。如果所说是三乘菩提，势必要在弘法后期三乘归于一乘。如此重要之事，佛陀当然会亲自演说，岂有佛陀灭度之后菩萨总结之理。既然示现了八相成道，肯定有始有终。因缘具足不说《法华经》，云何圆满度众之行，云何圆满正说“余皆方便，唯一佛乘”正理。

再者，文殊菩萨以菩萨的身份尚且能在龙宫宣讲《法华经》，云何化佛八相成道，身为法主、法王，度化一方

而不能耶？另外来说，身为教主、法主的化佛若不在“法华会上”与众弟子授记，难道要示现涅槃以后，留给座下菩萨与众授记？

**是故当知：**八相成道、教化一方之化身佛，决定能在众中宣讲《法华经》，如来有无量方便善巧，可能讲说的方式不同于本师释迦牟尼佛，但是终不能言化佛不能演说。

## 第六篇

有人写的一篇文章记述了如下内容：《大方广佛华严经》卷二十四：「彼有菩萨以胜解力，为诸众生堪受化者，于彼一切诸世界中，现为如来出兴于世，以至一切处智。普遍开示如来无量、自在、神力、法身遍往无有差别，平等普入一切法界；如来藏身不生不灭，善巧方便普现世间。证法实性超一切故，得不退转无碍力故，生于如来无障碍见广大威德种性中故。」 有的天界菩萨，明心之后，进修了一些别相智，以他明心后胜解阿赖耶识的慧力，观察某些世界的众生可以被教化，他就在那一些世界里面，显现如来的八相成道，以因地之身而示现如来的八相成道，这是天界菩萨证悟之后，所有的异熟果。

请问以上对经典原文的解读与观点是否正确？

答：以上对经典原文的解读不正确，观点是错误的。属于是断章取义，误解误读。我们在读经典的时候，一定要注意前后的连贯性、一致性，不要摘中间丢两边，臆想猜测。**要结合经典上下文的内容来解读**，就不会错解。

《大方广佛华严经卷第二十四》原文记载：

“佛子！云何为菩萨摩訶萨至一切处回向？”

“佛子！此菩萨摩訶萨修习一切诸善根时，**作是念言：**

‘愿此善根功德之力至一切处。譬如实际，无处不至，至一切物，至一切世间，至一切众生，至一切国土，至一切法，至一切虚空，至一切三世，至一切有为、无为，至一切语言、音声。愿此善根亦复如是，遍至一切诸如来所，供养三世一切诸佛；过去诸佛所愿悉满，未来诸佛具足庄严，现在诸佛及其国土、道场，众会遍满一切虚空法界。愿以信解大威力故，广大智慧无障碍故，一切善根悉回向故，以如诸天诸供养具而为供养，充满无量无边世界。’

佛子！菩萨摩訶萨**复作是念：**‘诸佛世尊普遍一切虚空法界。种种业所起，十方不可说一切世界种世界、不可说佛国土佛境界种种世界、无量世界、无分齐世界、转世界、侧世界、仰世界、覆世界，**如是一切诸世界中，现住于寿，示现种种神通变化。彼有菩萨以胜解力，为诸众生堪受化者，于彼一切诸世界中，现为如来出兴于世，以至一切处智；普遍开示如来无量自在神力，法身遍往无有差别，平等普入一切法界；如来藏身不生不灭，善巧方便普现世间，证法实性超一切故，得不退转无碍力故，生于如来无障碍见、广大威德种性中故。**’

佛子！菩萨摩訶萨以其所种一切善根愿，**于如是诸如**

来所，以众妙华，及众妙香、鬘盖、幢幡、衣服、灯烛，及余一切诸庄严具以为供养；...。”

**讲解：**把内容补完整以后，意思就很清楚了。这段经文讲的是第四回向位菩萨的相关内容。经文中的“彼有菩萨”，**不是**第四回向位中有的菩萨，**而是**前面所讲述的“十方不可说一切世界种世界、...”中，有的大菩萨。并不是第四回向位中有的菩萨可以示现八相成道，而是十方无量世界、种种世界中有的大菩萨观察众生缘熟而示现八相成道度化众生。第四回向位的菩萨是起了供养之念，念佛出世、念佛功德。所以紧接着下文讲到了“菩萨摩訶萨以其所种一切善根愿，于如是诸如来所”广作供养。**如果是**第四回向位的菩萨自己示现八相成道，**就不会有**后文中第四回向位的菩萨“于如是诸如来所”以一切诸庄严具广作供养的事情。

1. 行者当知，三贤位菩萨功德不具足，不能示现八相成道。三贤位菩萨唯具般若之总相智、别相智，未能证得地上菩萨无生法忍，不能自在宣说“方广唯识”法义内容，如何能够处众无畏，示现如来“十力”之广大德相。

行者当知，三贤位菩萨未能断尽所知障之见所断种，

何况所知障之修所断种，如何能够处众无畏，为众决疑，示现如来“四无畏”之广大德相。

行者当知，三贤位菩萨烦恼习气未除，不经意间，必有似烦恼之烦恼习气流注显现，纵然断尽烦恼障成阿罗汉亦不能免，如何能够处众无畏，示现如来“十八不共法”之广大德相。

如《瑜伽师地论卷第四十七》记载：

问：胜解行住菩萨转时，应知何行何状何相。

答：胜解行住菩萨转时。思择力胜。于诸菩萨所作加行。以分别慧数数思择方能修作。未能任性成办所作。未得坚固相续无退菩萨胜修。如于胜修，于胜修果种种无碍胜解、神通、解脱、等持等至。亦未能得。**未能超越五种怖畏。**谓不活畏、恶名畏、死畏、恶趣畏、处众怯畏。

2. 行者当知，三贤位菩萨能缘别法止观，但不具足缘总法止观，不能随意演说诸法深义。

如《瑜伽师地论》记载：

世尊。此缘总法奢摩他毗钵舍那，当知从何名为通达，从何名得。

善男子。从初极喜地名为通达。从第三发光地乃名为

得。善男子，初业菩萨亦于是中随学作意，虽未可叹，不应懈怠。

**说明：**初业菩萨，就是三贤位菩萨。

3. 行者当知，三贤位菩萨三十二相业不具足，不得示现佛世尊之广大庄严三十二相身。

如《瑜伽师地论》记载：“当知如是三十二种大丈夫相八十随好。菩萨若在种性地中，唯有种子依身而住。菩萨若在胜解行地，始能修彼能得方便。**菩萨若在清净增上意乐地中，乃名为得。**”

**说明：**清净增上意乐地，就是初地欢喜地。

4. 行者当知，唯有八地以上菩萨，具诸德行，能够示现八相成道，度化世间。

如《菩萨瓔珞本业经卷上》明确记载：“佛子。前三贤伏三界无明，而用粗业。何以故。当受生时，善为缘子爱为润业故。受未来果故名息用而不断爱用。又十一人亦伏法界中三界业果故。初地乃至七地，三界业果俱伏尽无余。八地乃尽故，**从此以上示现作佛。**王宫受生，出家得道，转法轮灭度。亦现一切佛界。故无子爱三界之报。唯有无明习在。以大愿力故变化生。是以我昔天中，说生

不生义业生变生。”

**说明：**初地至七地，虽伏三界业果而未断尽。八地乃能断尽三界业果。

## 第七篇

有本讲解《法华经》的书中写到：诸位回忆一下我们本师 世尊降魔之后是怎么成佛的？... 降魔完成之后，祂以手按地，示现了祂的清静佛土——常寂光净土，所以大圆镜智出现了，这时就是祂的“观世音菩萨（第八识）”为祂演说了一半的法。这就好像前面讲的“大通智胜佛，十劫坐道场”，可是“佛法不现前”，的时节。为什么不现前呢？**因为空有“大圆镜智”却没有“成所作智”**，这是古往今来多少大师们所不懂的道理。

请问这样的见解是否正确？

答：上面所讲“空有大圆镜智，却没有成所作智”的见解，是错误的。大圆镜智，**必定与成所作智同时生起**。理由及证据如下：

1. 《八识规矩颂》明文记载：“大圆无垢同时发，普照十方尘刹中。”

**说明：**唯识学者都知道，大圆镜智与无垢识是同时发起的。第八识转变成究竟清静，成无垢识，即是成佛，成无上觉，更不受熏亦无转进。如果此时没有发起 成所作智，那就还需要再转变一步，种子还有变异，那就不是无垢净识。是故当知，大圆镜智与成所作智必然同时发起。

《佛地经论》明确记载：“如是四智相应心品种子。本有无始法尔不从熏生。名本性住种性。发心已后外缘熏发渐渐增长。名习所成种性。初地已上随其所应乃得现起。数复熏习转增转胜。乃至证得金刚喻定。从此已后虽数现行不复熏习，更令增长功德圆满不可增故。持种净识既非无记不可熏故。前佛后佛功德多少成过失故。”

说明：金刚喻定有二种，二乘金刚喻定，大乘金刚喻定。二乘人，以金刚喻定断一切烦恼障，成阿罗汉。十地菩萨金刚喻定现在前时，顿断二障入如来地。此有二事，最后身菩萨要起金刚喻定一刹那中断一切烦恼障，成最后身等觉菩萨；从此无间第二刹那正起金刚喻定（发起一念相应妙慧）断一切所知障，成无上觉。“要起”谓初发，“正起”谓正住。

## 2. 《佛地经论卷第三》记载：

复次如是所说四智相应心品。何位初得。何位现行无漏种性无始本有依异熟识生灭相续。发心已去由外熏习渐渐增长。大圆镜智相应心品。金刚喻定现在前时，转灭一切有漏种子异熟识等，尔时方得最初现行一切佛果无漏种子。圆满依附。尽未来际常无间断。

平等性智相应心品。菩萨初地初现观时最初现行。...成所作智相应心品。有义，初地已上诸位皆得现行，堕法

流故。如实义者，佛果方起。以十地中有**异熟识所变五根**非无漏故，能依五识亦非无漏，有漏五根发无漏识曾未见故。

**说明：**论中讲解分明，初成佛时，得大圆镜智，现行一切佛果无漏种子；一切佛果，谓佛十力、四无畏、十八不共法……等等胜妙功德。是故当知，初成佛时，即具佛地一切功德，当然具有成所作智。且唯有无垢识得无漏五根。

### 3. 《瑜伽师地论》记载：

在菩萨位最后有中。皆已证得极善清净。若时菩萨坐菩提座住最后有，于菩萨道菩提资粮极善圆满。尔时无师修三十七菩提分法。得一刹那名无障碍智三摩地。是其**菩萨学道**所摄金刚喻定。（补注：净土菩萨之等觉菩萨，如观世音菩萨等成佛之时只有第二刹那之事，因为没有胎昧不需再明心或再修三十七菩提分法。）

从此无间第二刹那，顿得其余不共佛法。谓如来十力为初，一切种妙智为后，皆极清净悉为无上。由得此故普于一切所知境界，无滞无障。最极清净无垢智转依。

**讲解：**最后身菩萨成佛可分为两步。第一步，无师自悟修三十七菩提分法，断烦恼障成阿罗汉（最后身菩萨将成佛时必证解脱道极果故），于大乘中入等觉位，成最后身

等觉菩萨。如有古大德曾记述：“十地后起金刚喻定一刹那中，名为等觉。第二刹那为妙觉也。” 第二步，发起“一念相应妙慧”，即佛地相应之眼见佛性，断尽所知障成无上觉。如《佛本行集经成无上道品第三十三》记载：“尔时，菩萨如是知时，如是见时，心从欲漏而得解脱，心从有漏而得解脱，从无明漏而得解脱。既解脱已，生慧解脱，生已即知，**我生已尽**，梵行成立，所作已办，毕竟更不受后世生。其夜三分已过，第四于夜后分，明星将欲初出现时，夜尚寂静，一切众生行与不行，皆未觉寤。是时婆伽婆即生智见，成阿耨多罗三藐三菩提。”

第一步，发起**菩萨学道**所摄金刚喻定，断一切烦恼障，还未成佛，居等觉位，住最后有。

第二步，发起“一念相应妙慧”（佛地相应之眼见佛性），断一切所知障，成就佛果。圆成佛地四智，顿得不共声闻、缘觉、菩萨之圆满佛法。只有在此时，才能“普于一切所知境界，无滞无障”。如果在此之前，就已得大圆镜智，则在第一步完成的时候，就可以“普于一切所知境界，无滞无障”。这显然是不成立的。所以应当明白，大圆镜智与成所作智，一定是同时发起。

补充说明一下：净土之最后身菩萨，如观世音菩萨等成佛之时没有这“第一步”，因为没有胎昧，不需要再“无师修三十七菩提分法”。在将成佛之前已证菩萨学道所摄金刚喻定而入等觉位住最后有，只需发起“一念相应妙慧（佛地相应之眼见佛性）”断尽所知障发起一切种智即可成佛，故其成佛只须一念间。

如《悲华经诸菩萨本授记品》记载：“...善男子！汝于后夜种种庄严，在菩提树下坐金刚座，于一念中间成阿耨多罗三藐三菩提，号遍出一切光明功德山王如来。应供。正遍知。明行足。善逝。世间解。无上士。调御丈夫。天人师。佛。世尊，其佛寿命九十六亿那由他百千劫，般涅槃已，正法住世六十三亿劫。”

亦如《法华经》中所记载“龙女顿成佛”之事，也是如此。原文如是：“尔时龙女有一宝珠，价值三千大千世界，持以上佛。佛即受之。龙女谓智积菩萨、尊者舍利弗言，我献宝珠，世尊纳受，是事疾否。答言，甚疾。女言，以汝神力、观我成佛，复速于此。当时众会，皆见龙女、忽然之间、变成男子，具菩萨行，即往南方无垢世界，坐宝莲华，成等正觉，三十二相、八十种好，普为十方一切众生、演说妙法。”

## 第八篇

有人认为：“佛陀平时的安住，大多数是在初禅等持位中。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。唯识学者都知道，实证解脱者，有三种安住方式：圣住、天住、梵住。当知此中空、无愿、无相住及灭尽定住，是名圣住。四种静虑、四无色定，是名天住。慈悲喜舍四种无量，是名梵住。如来于是三种住中最胜无量，必不常住下劣初禅定中。当依经典正见正知。

如《瑜伽师地论卷第三十八》记载：“于此三住中，如来多住四最胜住。谓于圣住中，多住空住、灭尽定住。于天住中，多住无动**第四静虑住**。于梵住中，多住大悲住。由是如来昼夜六时昼三夜三，常以佛眼观察世间，谁增谁减。我应令谁未起善根而种善根。广说乃至我应令谁建立最胜阿罗汉果。”

**是故当知：**佛陀平时的安住有三种，若住于天住时，大多数住于第四禅中。

## 第九篇

有人在其书中写到：“并不是成佛以后就不在人间接受生老病死苦，而是成佛以后还要继续到人间来受生老病死苦，并且是一个星球又一个星球不断地去示现成佛的八相成道，要永远受苦不断。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，是臆想猜测之荒谬见。如此谬见，势必会误导学人轻视佛果，毁坏他人向佛向道之心，败坏学人勇猛求法之志，淹没大乘之胜妙，增长小乘之乖离。应当弃舍，应当改正。

1. 世间有两种人毕竟离苦，小乘极果入无余涅槃者，大乘极果成就无上觉者。小乘极果入无余涅槃虽能离苦，然而弃舍了度众生事，唯能自度不能度他，不为广大、不为胜妙。如来世尊圆证四种涅槃，毕竟离苦，而不弃舍度众生事，尽未来际利益有情，甚大甚广、极为殊妙。小乘极果唯得 有余、无余二种涅槃，即能远离众苦毕竟不生。何况如来圆满证得四种涅槃，如何更受诸苦，生死不息？是故当具正见，莫谤世尊。诸佛如来自成佛以后，具足无上法乐，更不再受丝毫世苦。

如《华严经》明确记载：“佛子！菩萨摩訶萨获得如是安乐之时，复更发心回向诸佛，作如是念：‘愿以我今所种善根，令诸佛乐转更增胜，所谓：不可思议佛所住乐、无有等比佛三昧乐、不可限量大慈悲乐、一切诸佛解脱之乐、无有边际大神通乐、最极尊重大自在乐、广大究竟无量力乐、离诸知觉寂静之乐、住无碍住恒正定乐、行无二行不变异乐。’”

2. 净土成就之佛，当然是“无有众苦但受诸乐”。那么秽土成就之佛呢，难免有人会有疑问，佛在人间度众之时似乎也有违缘也有苦受。其实不然，佛陀在人间示现的“九难”，只是为了度化众生的方便示现，绝非受报。为令众生信受因果不造恶业故，或为护念后世弟子故，现有“九难”，非是苦报。

如《佛说大乘造像功德经卷》里记载：“大王！我已久断一切恶业，能舍难舍，能行难行，所舍身命过百千亿，已造无量诸佛形像，已悔无量诸罪恶业，岂得有斯毁伤、病苦、食啖马麦、饥渴等事？若曾得胜果，今还退失，何假劝修此众福善？大王！诸佛。如来常身法身，为度众生故现斯事，非为实也！伤足、患背、乞乳、服药，乃至

涅槃，以其舍利分布起塔，皆是如来方便善巧，令诸众生见如是相。大王！我于世间现于如是众患事者，欲示众生业报不失，令生怖畏，断一切罪，修诸善行，然后了知常身、法身寿命无限，国土清净。大王！诸佛如来无有虚妄，纯一大悲，智慧善巧，故能如是种种示现。”

3.成佛之后如何呢！是在人间一世一世的投胎示现八相成道吗？显然不是！那样的度众之行不离轮回，看似度众，实则轮转；那样的说法，实为谤佛，应当忏悔，应早舍弃。

成佛之后圆满三身四智五眼六通等无量功德，恐厌文繁略说三身，令众得解灭除邪见。三身者，一自性身，二受用身，三变化身。

云何如来自性身。自性身者，是真如法身；二空所显。无始无终，离一切相绝诸戏论，周圆无际凝然常住，一切诸佛悉皆平等。

云何如来受用身。受用身者，是如来报身；有二种，谓自受用身、他受用身。自受用身者，三大无数劫所修万行，利益安乐诸众生已，十地满心，运身直往色究竟天，出过三界，净妙国土坐无数量大宝莲华，不可说海会菩萨前后围绕，供养恭敬尊重赞叹。尔时，菩萨入金刚定，断

除一切微细所知诸烦恼障，证得阿耨多罗三藐三菩提。是**真报身**有始无终，寿命劫数无有限量，初成正觉穷未来际，诸根相好遍周法界，四智圆满。自性身、自受用身，是如来真身。自受用身者，**唯是自受用**，一切菩萨所不得见，唯佛与佛乃能得见。他受用身者，**唯是他受用**，对诸佛来讲，无有功用，是为度地上菩萨而示现。他受用报身，具足八万四千相好，居于净土说一乘法，令诸菩萨受用大乘微妙法乐。一切如来为化十地诸菩萨众，现于十种他受用身。第一佛身，坐百叶莲华，为初地菩萨说百法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于百佛世界，利益安乐无数众生。第二佛身，坐千叶莲华，为二地菩萨说千法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于千佛世界，利益安乐无量众生。第三佛身，坐万叶莲华，为三地菩萨说万法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于万佛国土，利益安乐无数众生。如是渐增渐广，乃至十地他受用身，坐不可说妙宝莲华，为十地菩萨说不可说诸法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于十方不可说微妙国土，利益安乐不可宣说不可宣说无量无边种类众生。

云何如来变化身。变化身者，是如来化身；变化身者，**唯是他受用**，对诸佛来讲，无有功用，是为了利益广大

六道众生、度化二乘、教化三贤位菩萨而示现。上段所说的如来他受用十身，皆坐大宝莲华庄严座上。一一华叶各各为一个三千世界，各有百亿须弥山王，及四大洲、日月星辰，三界诸天无不具足。一一叶上诸赡部洲，有金刚座菩提树王，其百千万至不可说大小化佛，各于树下破魔军已，一时证得阿耨多罗三藐三菩提。如是大小诸化佛身，各各具足三十二相、八十种好，为诸资粮及四善根诸菩萨等、二乘、凡夫，随宜为说三乘妙法。为诸菩萨说应六波罗蜜，令于未来得阿耨多罗三藐三菩提究竟佛慧。为求辟支佛者，说应十二因缘法；为求声闻者，说应四谛法，度生老病死究竟涅槃；为余众生说人天教，令得人天安乐之果。诸如是等大小化佛，皆悉名为佛变化身。佛随众生心性现种种形，或人或天或龙或鬼随缘度化如《地藏经》所说，如是一切同世色像，不为佛形。广说亦名佛之变化身。

**是故当知：**成佛之后远离众苦，常居净土受胜法乐。众生所见唯是诸佛愿力神力为化众生方便示现，非是诸佛下生三界更受轮回。

## 第十篇

有人认为：“释迦牟尼佛是修行了无量百千万亿阿僧祇劫才成就佛道的，不是修行了三个阿僧祇劫。我们现在有佛教化，修行成佛只要三个阿僧祇劫，不需要像释迦牟尼佛那样修行那么久。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，是误会了三个阿僧祇劫的含义，应当舍弃，应当改正。

1. 三个阿僧祇劫，又称为 三大阿僧祇劫。“大”是一个形容词；因为数目巨大，时间久远，所以三个阿僧祇劫，也称为三大阿僧祇劫。阿僧祇是梵语的音译，义译的话翻译过来就是 无央数、无数。所以三个阿僧祇劫，也称为 三个无数劫、三大无数劫，或者简称为 三无数劫；表修行成道之历程，断惑证真之阶段。

阿僧祇，是佛法体系里面的计数单位，如同 百、千、万、亿 ... 等等这些一样。在《华严经卷第二十九》里有详细的记载，有兴趣的行者可以自查。佛法广大浩瀚，如果只以狭小的计数单位“百、千、万”等，不能满足大菩萨们观行和表达的需要，所以佛法体系里有许多计数单

位。阿僧祇，是其中之一，是很大的一个数，以数目巨大故，也称为无数。换算成现代人的数字计算，是 10 的 51 次方（也有人称是 55 次方）。所以 阿僧祇，确实是个很大的数量，被经常使用，用来表法，表示数目巨大不可称数，在经典里也很常见。

2. 阿僧祇，有实指，也有代指。表述一个具体数目的时候，阿僧祇就是**实指**，就是 10 的 51 次方。代表一个巨大数目的时候，阿僧祇就是**代指**，只是作一个代表。比如“万能钥匙”，这里的“万”就是代指，代表许多。又比如“万元户”，这里的“万”也是代指，并不是只有 1 万元，可能是 7 万、8 万乃至更多。

三个阿僧祇劫，是**表法的**，代表了修行成就之历程。十信、十住、十行、十回向之四十位，为第一阿僧祇劫。自初地入地开始至第七地满心，为第二阿僧祇劫。自第八地开始至等觉（乃至成佛），为第三阿僧祇劫。如《成唯识论》记载：“一名远波罗蜜多，谓初无数劫。尔时施等势力尚微，被烦恼伏未能伏彼，由斯烦恼不觉现行。二名近波罗蜜多，谓第二无数劫。尔时施等势力渐增非烦恼伏而能伏彼，由斯烦恼故意方行。三名大波罗蜜多，谓第三

无数劫。尔时施等势力转增能毕竟伏一切烦恼，由斯烦恼永不现行。”

**是故当知：**一切菩萨积功累德，皆须三大阿僧祇劫。有《大乘起信论》之记载为证：“...而实菩萨种性根等，发心则等，所证亦等。无有超过之法，**以一切菩萨**皆经三阿僧祇劫故。” 本师释迦牟尼佛，所行菩萨道历程，也是经历了三个阿僧祇劫，如《菩萨优婆塞戒经》记载：“善男子，我于往昔宝顶佛所，满足第一阿僧祇劫。然灯佛所，满足第二阿僧祇劫。迦叶佛所，满足第三阿僧祇劫。善男子，我于往昔释迦牟尼佛所，始发阿耨多罗三藐三菩提心。”

3. 有人会问了，为何本师释迦牟尼佛会说自己修行了“无量百千万亿阿僧祇劫”才成佛呢！这里的“无量百千万亿阿僧祇劫”，**是实指**不是代指。从初发心到成究竟佛，经历的整个时间数，就是“无量百千万亿阿僧祇劫”。所以应当明白，三个阿僧祇劫，是三个时间阶段；**每个时间阶段**都很长，所以称为三个阿僧祇劫。无量百千万亿阿僧祇劫，是三个阶段涵盖的实际时间。这样的问题在经典里面也有过解答。

如《大般若波罗蜜多经卷第五百六十八》记载：

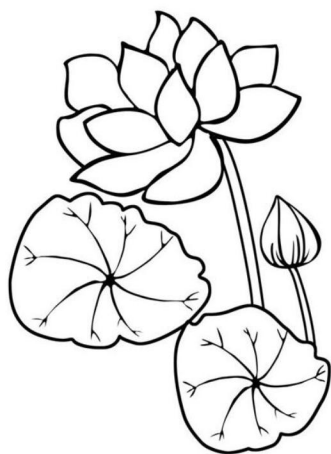
尔时，最胜便白佛言：“我闻如来三无数劫修行成佛，云何今说无量劫修？”

佛言：“天王！其义不尔。何以故？菩萨所趣无上菩提，无量功力乃得成办，非不经于尔许劫数，而能证入法平等理，修至究竟乃称成佛。”

4. 是故当知，“三个阿僧祇劫”与“无量百千万亿阿僧祇劫”里面，“阿僧祇”的含义是不一样的，不应该混为一谈。如《大方便佛报恩经卷第六》记载：“一切诸佛有三事等：一、积行等；二、法身等；三、度众生等。一切诸佛尽**三阿僧祇劫**修菩萨行；尽具足五分法身、十力、四无所畏、十八不共法；尽度无数阿僧祇众生入于泥洹。”

每个菩萨行者发愿不同、国土不同、解脱门不同 ...；有如是等种种不同故，虽然按阶段划分，初发心到成佛都是“三个阿僧祇劫”，但是这“三个阿僧祇劫”所涵盖的实际时间长度是不一样的。同时发心，可能有的菩萨已经成佛很久了，有的还在行菩萨道。比如 阿难尊者与本师释迦世尊在久远劫前，同时发心。阿难尊者乐多闻，至今犹在菩萨位。

# 法寶十篇



## 第十一篇

有些学者认为：“二乘人不能够往生到色究竟天，色究竟天里面住的都是地上菩萨。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，应当舍弃、应当改正。

1. 色究竟天，是五净居天（或称五不还天）之一。五净居天者，一无烦天，亦名无凡天。二无热天。三善见天。四善现天。五阿迦尼吒天，又名色究竟天、无小天。

阿那含人，以无漏道熏第四禅。熏有五阶，是故得此五天之报。何者五阶，谓：下、中、上、上中、上上。下得无烦，乃至上上得无小天。云何熏之。阿那含人先得第四禅竟。为熏禅故，于第四禅中，先入百千无漏之心，次入百千有漏禅心，后入百千无漏之心。以渐略之。乃至先入二无漏心，次二有漏，后二无漏。是为熏禅方便道成。然后复入一无漏心，次一有漏。如是五遍合十五心，十是无漏，五是有漏。是为熏禅究竟成就。此五遍中，初品为下，乃至最后以为上上，以纯熟故。如是熏修第四禅已，次熏三禅，次二禅、次初禅。熏法同前。然后生彼五净居天中。此五净居，阿那含之住处，是故亦名五阿那含天。

依《大智度论》记载，五净居之上，别更有一菩萨净居，名摩醯首罗，亦名大自在天。是第十地菩萨住处。摩醯首罗天，即色究竟天之最高处。

三果之人熏禅成就上上品者，无论是大乘行者，还是二乘之人，皆可往生至色究竟天。二乘人到不了 摩醯首罗天，十地菩萨才能往生至摩醯首罗天。

2. 如《瑜伽师地论》记载：“又有五种离欲界欲。未尽余结学（学，指有学）生差别。一住中有，便能究竟得般涅槃。二于初静虑，初受生已，得般涅槃。三受生已后，少用功力，圣道现前，得般涅槃。四多用功力，圣道现前，得般涅槃。五或色界边际，乃至色究竟得般涅槃，或无色界边际，乃至有顶方能究竟得般涅槃。”

**说明：**根本论中明文记载，有些小乘三果之人，是在往生到色究竟天以后入于涅槃。所以小乘三果人可以往生至色究竟天。

3. 亦如《阿毗达磨大毗婆沙论》记载：“复次上流有二种。一行色界，二行无色界。行色界者乃至色究竟天，行无色界者乃至非想非非想天。又行色界者有杂修静虑，行无色界者无杂修静虑。复次上流有三种。一全超、二半

超、三一切处殁。全超者谓欲界殁生梵众天，梵众天殁生色究竟，或生非想非非想处而般涅槃。半超者谓欲界殁生梵众天，梵众天殁于上一切天处或更生一处或二或三或四或五，乃至或唯超一处遍生余处然后生色究竟，或生非想非非想处而般涅槃。一切处殁者谓欲界殁生梵众天，梵众天殁生梵光行天如是次第生上诸处乃至生广果天。从此以上有二路别。一入净居，二入无色。入净居者广果天殁生无烦天，次第乃至生色究竟而般涅槃。入无色者广果天殁生空无边处，次第乃至生非想非非想处而般涅槃。”

4. 亦如《舍利弗阿毗昙论》记载：“何谓上流至阿迦膩吒。于欲界命终，生色界无胜天中，如彼天寿住彼天寿。住已彼命终转生无热天中，生无热天中已，彼命终转生善见天中。生善见天中已，彼命终转生如妙善见天中。生如妙善见天中已，彼命终转生阿迦膩吒天中。如彼天寿住。如彼天寿住已，逮无间道得阿罗汉果。得阿罗汉果已，即于彼般涅槃。是名上流至阿迦膩吒。”

## 第十二篇

有些学者认为：“色究竟天即是密严净土。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。密严净土是实相无为界，广博严整、微妙寂静。大地菩萨以大智慧证于甚深实相，转依安住方得生此密严净土。所言生者，是亲证安住义。是故当知，密严净土是诸佛如来、大地菩萨所住实相智慧境界，得正定人之所住处，正如契经所说：“非有色者所能往诣”。无诸老死衰恼之患，远离众相非识所行。非如色究竟天，有相有为、有色有微尘。两者的区别很大，不可混为一谈。

如《大乘密严经》记载：“尔时金刚藏菩萨摩诃萨言。密严佛土是最寂静是大涅槃。是妙解脱、是净法界。亦是智慧及以神通。诸观行者所止之处。本来常住不坏不灭。水不能濡风不能燥。非如瓶等勤力所成寻复破坏。非诸似因及不似因之所成立。何以故。宗及诸分是不定法。诸宗及因各差别故。密严佛土。是转依识超分别心。非诸妄情所行之境。密严佛土是如来处。无始无终非微尘生。非自

性生非乐欲生。不从摩醯首罗而生。亦非无明爱业所生。但是无功用智之所生起。**出过**欲界及色、无色、无想天中闇冥之网。密严佛土阿若悉檀。非因明者所量境界。亦非胜性自在声论毗陀如是等宗之所显示。乃至资粮位智慧之力不能照了。**唯是**如来十地所修清净智境。”

**说明：**密严佛土，即是密严净土。阿若悉檀，即是第一义檀。

胜性自在声论毗陀，即是外道诸宗：胜性宗、计自在宗、声论。言毗陀者，即四吠陀。或称四明论，有十万颂。明四种法，一寿、二祠、三平、四术。

## 第十三篇

有人认为：“佛陀住世时代，称为迦叶的阿罗汉有好几个，而四大部《阿含经》，是没有回心大乘的迦叶主持结集的，并不是禅宗初祖大迦叶主持结集的。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。佛陀住世时代，确实有好几位阿罗汉称为迦叶。但是结集四阿含的阿罗汉，正是禅宗初祖大迦叶，并不是其他人。

1. 如《增壹阿含经卷第一》记载：

迦叶哀愍于世故，加忆尊恩过去报；  
世尊授法付阿难，愿布演法长存世。  
云何次第不失绪？三阿僧祇集法宝，  
使后四部得闻法，已闻便得离众苦。  
阿难便辞吾不堪，诸法甚深若干种，  
岂敢分别如来教，佛法功德无量智  
今尊迦叶能堪任，世雄以法付耆旧；  
大迦叶今为众人，**如来在世**请半坐。

**讲解：**禅宗初祖金色头陀大迦叶尊者，威名远扬头陀第一世人皆知。如来在世为显迦叶尊者功德令众起敬，在

一次法会中特让半坐。这件事情行者皆知不需赘述。由《增壹阿含经》中记载可见，结集四阿含的主持者，正是金色头陀迦叶尊者。迦叶尊者众僧之中威望第一，结集大事他来主持最合事宜。

## 2. 又如《增壹阿含经卷第三十五》记载：

是时，大迦叶及阿难即从座起，长跪叉手，白世尊言：“以何等故，以此经法付授二人，不嘱累余人乎？又复如来众中，神通第一不可称计，然不嘱累？”

世尊告迦叶曰：“我于天上、人中，终不见此人，能受持此法宝，如迦叶、阿难之比。然声闻中亦复不出二人上者，过去诸佛亦复有此二人受持经法，如今迦叶、阿难比丘之比，极为殊妙。所以然者，过去诸佛头陀行比丘，法存则存，法没则没。然我今日迦叶比丘**留住在世**，弥勒佛出世然后取灭度。由此因缘，今迦叶比丘胜过去时比丘之众。又阿难比丘云何得胜过去侍者？过去时诸佛侍者，闻他所说，然后乃解。然今日阿难比丘，如来未发语便解，如来不复语是，皆悉知之。由此因缘，阿难比丘胜过去时诸佛侍者。是故，迦叶！阿难！吾今付授汝、嘱累汝此法宝，无令缺减。”

**说明：**佛陀示现涅槃之前，已经选择了头陀迦叶与阿难作为集法传法人选。不应生疑应当信受。

3. 亦如《律部》有记载：

诸比丘各议言，谁应阇维。时尊者大迦叶言。我是世尊长子，我应阇维。是时大众皆言善哉。即便阇维。阇维已。迦叶忆聚落中摩诃罗比丘语。乃至欲行便行，不行则止。即语诸比丘言。长老世尊舍利非我等事，国王长者婆罗门居士众求福之人自当供养。我等事者**宜应先结集法藏**，勿令佛法速灭。

**说明：**世尊灭度后，主持阇维者，正是金色头陀大迦叶尊者。大迦叶尊者**声闻众中**为长为尊，管理僧团主持羯磨皆为上首。大迦叶尊者曾经自言：“我于法中为长子，由法王力离众苦，佛已记我为第一，于杜多中最为上。”

4. 亦如《阿育王经》记载：

是时阿难语言。大王，今何所作。王答言，我欲烧迦叶身。阿难答言，莫烧莫烧。此身神力所持。乃至正觉弥勒佛九十六千万弟子围绕来至此处。取迦叶身现诸弟子。时弥勒说言。此迦叶是释迦牟尼弟子，少欲知足最为第一。**又结集释迦牟尼法藏。**

复说偈曰：此仙比丘姓迦叶，释迦牟尼大弟子，最胜善见益世间，**是其受持彼法藏。**

## 第十四篇

有人认为：“四部《阿含经》中，阿含之意就是成佛之道。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，属于臆想错解，应该舍弃、应当改正。

1. 《阿含经》中的 阿含，为梵文的音译，又作阿笈摩、阿伽摩、阿含暮。**有两个含义：**第一，因为经中详细记录了小乘法要（大乘法于中不是重点，故少分说）、佛陀与诸弟子的生平事迹，意指 法聚、法归、法藏、法教；第二，因为经中的法义，若有闻者如实修行能够实证解脱、超出世间得证涅槃、一切世间无能相比的缘故，意指 无比法。无比，指不是世间法所能比拟。所以阿含的意思，并不是成佛之道。

2. 《阿含经》由 阿难尊者诵出而结集。若言结集经典的阿罗汉们不懂大乘法，于大乘法不得胜解而不能忆持，导致《阿含经》所记载的大乘法少而不全者，非为正说。结集经典的阿罗汉们，结集《阿含经》的目的，**是为了对治**众生的“贪、嗔、痴”烦恼，为实证解脱以及后面修学大

乘打下基础，他们**并没有把《阿含经》当作成佛之道的意图。**

如《佛般泥洹经卷下》记载：

大迦叶与阿那律，共报比丘僧，佛经结律，名四阿含。阿难从佛，独为亲密，佛以众生淫佚无度，作一阿含；凶怒悖逆，作一阿含；愚冥远正，作一阿含；不孝二亲，远贤不宗受佛恩，不惟上报，作一阿含。沙门众曰：“唯阿难知，夫四阿含，当由阿难出。”

《阿含经》主要是记录解脱道的法义与圣者们的生平事迹，此为身教，身教有时候比法教更管用。通过记述佛陀与弟子们的言传身教，来对治众生的种种烦恼，让大众于佛、于法起信心。因缘具足者能够实证解脱，定性声闻或可得证阿罗汉果，回心者则以解脱功德的实证为基础而继续进修佛菩提道。所以《阿含经》的侧重点在解脱道，用来接引广大初机学佛者、小乘人、大乘初学者。而《方广经》则是纯说大乘佛菩提道，用来接引回心的小乘人、大乘久学者。

3. 《阿含经》中“阿含”二字由来已久，早在佛住世之时，大家都已经知道了。并不是阿罗汉们在佛灭度之后之

独创。而且大小乘行者也都知道《阿含经》是主讲二乘解脱，为大乘菩提修学打下基础。导致现在有人误会“阿含”含义的原因很简单，就是现代人事务繁忙，读经太少。

如《大般涅槃经卷第二十一》记载：“复次世尊。有名无常。若涅槃是有亦应无常。**如佛昔于** 阿含中说，声闻缘觉诸佛世尊皆有涅槃。以是义故名为无常。复次世尊，可见之法名为无常。...**如佛昔于** 阿含经中告阿难言，若有人能恭敬涅槃，则得断结受无量乐。以是义故不名为常。世尊。若涅槃中有常乐我净名者不名为常，如其无者云何可说。”

亦如《大方广十轮经卷第二》记载：“若有众生乐求辟支佛者，为说十二因缘法。**乐求声闻者**，为说百千四种阿含，及与无量阿毗昙等教。令诵习如说修行。”

亦如《出生菩提心经》记载：

尔时世尊，复以偈告迦叶种姓婆罗门言：

|       |       |       |              |
|-------|-------|-------|--------------|
| 未来诸音声 | 乃至我所说 | 此是广经典 | 是故汝当知        |
| 说此大经典 | 此当作阿含 | 当作秘密藏 | <b>声闻所修学</b> |
| 此处之所说 | 及余得道者 | 此是诸经母 | 梵志如此知        |
| 彼时诸比丘 | 于我灭度后 | 杂及长阿含 | 复名中阿含        |

彼时有阿含 具数名增一 复说杂经典 篋藏声闻说  
复当作毗尼 亦作阿毗昙 或于三篋藏 得名诸比丘  
八万有四千 法聚我已说 一切从此出 名为最胜经  
于此说声闻 及说独一觉 诸智之根本 不思議经典

亦如《瑜伽师地论卷第八十五》记载：

事契经者，谓四阿笈摩。一者杂阿笈摩，二者中阿笈摩，三者长阿笈摩，四者增一阿笈摩。杂阿笈摩者，谓于是中世尊观待彼彼所化，宣说如来及诸弟子所说相应，蕴界处相应，缘起食谛相应，念住正断神足根力觉支道支入出息念学证净等相应。又依八众说众相应。后结集者为令圣教久住，结唄拖南颂。随其所应次第安布。当知如是一切相应略由三相。何等为三。一是能说，二是所说，三是所为说。若如来若如来弟子是能说。如弟子所说佛所说分。若所了知若能了知，是所说。如五取蕴六处因缘相应分，及道品分。若诸苾刍天魔等众。是所为说。如结集品。如是一切粗略标举能说所说及所为说，即彼一切事相应教间厕鸠集，是故说名杂阿笈摩。即彼相应教。复以余相处中而说。是故说名中阿笈摩。即彼相应教。更以余相广长而说，是故说名长阿笈摩。即彼相应教更以一二三等渐增分

数道理而说，是故说名增一阿笈摩。如是四种师弟展转传来于今，由此道理是故说名阿笈摩。是名事契经。

**说明：**四阿笈摩，就是四阿含。根本论中明讲，《阿含经》只是事契经，并非即是成佛之道。

4. 《阿含经》的结集者们都有果证，随佛多年，直至佛陀示现灭度。以大迦叶、阿难为首的《阿含经》结集者们，熏习过许多大乘法义，不可能把解脱道当作佛菩提道，当然是不会把主讲解脱道的经典，记作成佛之道的经典。难道那些阿罗汉们随佛多年，还会认为自己已经成就佛道？断然无此事。

大迦叶为**声闻僧上首**，是故大迦叶携阿难尊者，结集了主要对治烦恼障的解脱道经典。文殊菩萨为**菩萨僧上首**，是故文殊菩萨携阿难尊者，在解脱道内容结集完成以后，结集了主要对治所知障的佛菩提道经典。身份相称，文义相合，事理兼备，两相合宜。

## 第十五篇

有人认为：“结集四部《阿含经》的人，只有四十人是四果阿罗汉，其他人是三果、或二果、或初果。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，是错会误解，应当弃舍。佛陀住世时代，比丘证果者甚众，结集经典这样的大事，当然会精挑人选、优中选优，不可能随便让人直接参与。初果二果等有学人乃至凡夫人天，坐于集会外围旁听尚可，直接参与“结集法会”不合事宜。

1. 如《律部》典籍有详细记载：

时大迦叶即与千比丘俱，诣王舍城至刹帝山窟。敷置床褥庄严世尊座。世尊座左面敷尊者舍利弗座，右面敷尊者大目连座，次敷大迦叶座。如是次第安置床褥已办四月供具。结集法藏故悉断外缘。大众集已。中有三明六通德力自在者。于中有从世尊面受诵一部比尼者，有从声闻受诵一部比尼者。有从世尊面受诵二部比尼者有从声闻受诵二部比尼者。众共论言。**此中应集**三明六通德力自在从世尊面受诵二部比尼者，从声闻受二部比尼者。集已数少二人，不满五百。

**讲解：**典籍里明确讲了，从千人众中，挑选了 498 人，所集之众皆具三明。不满五百者，还有两人未至故。一人是阿难尊者，另一人是忧婆离尊者。

2. 亦如《毗尼母经》记载：

佛现足令迦叶见已即还不现。迦叶绕如来七匝说偈赞叹。火即自燃焚已供养如来竟。迦叶于王舍城耆闍崛山竹林精舍。集五百大阿罗汉语言。我在波婆国道中。闻如来已入涅槃语五百比丘。皆悲感懊恼。跋难陀释子忽作是言。如来在世法律切急。如来灭后各任其性何须懊恼。诸外道等若闻此语。当作是言。诸释子，世尊在世奉教修行。如来灭后皆已废舍。我等应当聚集结集经藏使法不绝。诸罗汉答言。我等集于经藏须于阿难。迦叶答言。阿难**结漏未尽，云何得在此众**。诸罗汉言。所废忘处应当问之。

3. 亦如《大智度论》记载：

时，大迦叶告诸会者：“佛法欲灭，佛从三阿僧祇劫种种勤苦，慈愍众生，学得是法。佛般涅槃已，诸弟子知法、持法、诵法者，皆亦随佛灭度；法今欲灭，未来众生甚可怜愍，失智慧眼，愚痴盲冥；佛大慈悲愍伤众生，我曹应当承用佛教，须待结集经藏竟，随意灭度。”诸来众

会，皆受教住。尔时，大迦叶选得千人，除善阿难，尽皆阿罗汉，得六神通，得共解脱，无碍解脱；悉得三明，禅定自在，能逆顺行诸三昧，皆悉无碍。诵读三藏，知内外经书，诸外道家十八种大经，尽亦读知；皆能论议，降伏异学。

问曰：是时，有如是等无数阿罗汉，何以故正选取千人，不多取耶？

答曰：频婆娑罗王得道，八万四千官属亦各得道。是时，王教敕宫中，常设饭食，供养千人；阿闍世王不断是法。尔时，大迦叶思惟言：“若我等常乞食者，当有外道强来难问，废阙法事；今王舍城常设饭食供给千人，是中可住结集经藏。”以是故，选取千人，不得多取。

是时，大迦叶与千人俱，到王舍城耆闍崛山中；告语阿闍世王：“给我等食，日日送来，今我曹等结集经藏，不得他行。”

是中夏安居三月，初十五日说戒时，集和合僧。大迦叶入禅定，以天眼观，今是众中，谁有烦恼未尽应逐出者！唯有阿难一人不尽，余九百九十九人诸漏已尽清净无垢。大迦叶从禅定起，众中手牵阿难出，言：“今清净众中结集经藏。汝结未尽，不应住此！”

.....

诸阿罗汉更问：“谁能明了集毗尼法藏？”皆言：“长老忧婆离，于五百阿罗汉中，持律第一，我等今请。”...

诸阿罗汉复更思惟：“谁能明了集阿毗昙藏？”念言：“长老阿难，于五百阿罗汉中，解修妒路义第一，我等今请。”即请言：“起，就师子座处坐！佛在何处初说阿毗昙？”...

**说明：**论中记载的很清楚，大迦叶带领了一千阿罗汉，只有阿难那时候未证四果。集合众僧之后，从一千阿罗汉中，选了五百阿罗汉一起结集经典。

#### 4. 如《般泥洹经卷下》记载：

...阿难最后上言：“闻如是一时”，座中未得道者，皆垂泣言：“佛适说经，今何以疾。”

大迦叶即选众中四十应真，从阿难受得四阿含：一中阿含，二长阿含，三增一阿含，四杂阿含。此四文者，一为贪淫作，二为喜怒作，三为愚痴作，四为不孝不师作。四阿含文，各六十疋素。众比丘言：“用写四文，当兴行于天下。”故佛闍维处，自生四树，遂相捡斂，分别书佛十二部经。

**讲解：**“座中未得道者”，即是在外围的旁听学人，

遥闻阿难开说，伤感不已悲泣流泪。而参与结集的阿罗汉德力自在者则是“上升虚空咸皆喟叹。我等目见世尊，今已言闻。悉称南无佛已还复本座。”大迦叶从五百阿罗汉众中，选了四十人作为记录者。这四十人专门记录阿难尊者所说，就像开大会时的记录员一样。不可能也不需要五百阿罗汉全都去做“记录员”。四十人，每十人记录一阿含，合计四阿含。其他阿罗汉则作为见证人，见证内容的真实性与可靠性。

在结集经典处旁听者，亦有收获，乃至有人证得圣果。如《增一阿含经》记载：“…尔时，尊者阿难于四部众中而师子吼，劝一切人，奉行此法（补注：此法即是增一阿含）。尔时，座上三万天、人得法眼净。尔时，四部之众、诸天、世人，闻尊者所说，欢喜奉行。”

## 第十六篇

有人认为：“等《杂阿含》结集完了，还是有人将他们所听闻的大乘经典一部又一部口诵出来，所以一又增一而不断地增加：这一部诵完了，又有人诵出另一部，于是又增一；这样一直增加，增到十以后，又有人再诵出另一部大乘经，所以又增一；这样反复的增一，所以名为《增一阿含》。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，属于臆想妄想的见解，应当舍弃，应当忏悔，应当改正。《增一阿含经》非常重要来历非凡，绝非“一人诵一部，增加到十，再诵一部，又再增一”这样不同篇幅的简单累加。之所以出现这样的错误，都是因为众生事务繁忙，读经太少所致。

1. 首先，我们要重视《增一阿含经》，纵使不读，不要轻谤。

如《增壹阿含经卷第一》记载：

阿难仁和四等具，意转入微师子吼，

顾眄四部瞻虚空，悲泣挥泪不自胜。

便奋光明和颜色，普照众生如日初；

弥勒睹光及释梵，收舍迟闻无上法。  
四部寂静专一心，欲得闻法意不乱；  
尊长迦叶及圣众，直视睹颜目不眵。  
时阿难说经无量，谁能备具为一聚？  
我今当为作三分，造立十经为一偈。  
契经一分律二分，阿毗昙经复三分；  
过去三佛皆三分：契经、律、法为三藏。  
契经今当分四段，次名增一、二名中，  
三名曰长多璎珞，**杂经在后为四分。**  
尊者阿难作是念：如来法身不败坏，  
永存于世不断绝，天人得闻成道果。  
或有一法义亦深，难持难诵不可忆；  
我今当集一法义，一一相从不失绪。  
亦有二法还就二，三法就三如连珠，  
四法就四五亦然，五法次六六次七，  
八法义广九次第，十法从十至十一；  
如是法宝终不忘，亦恒处世久存在，  
于大众中集此法，即时阿难升乎座；  
**弥勒称善快哉说，诸法义合宜配之。**

.....

是时，弥勒大士告贤劫中诸菩萨等：“卿等劝励诸族姓子、族姓女，讽诵受持增一尊法，广演流布，使天、人奉行。”说是语时，诸天、世人、干沓和、阿须伦、伽留罗、摩睺勒、甄陀罗等，各各白言：“我等尽共拥护是善男子、善女人，讽诵受持增一尊法，广演流布，终不中绝。”

时，尊者阿难告优多罗曰：“我今以此增一阿含嘱累于汝，善讽诵读，莫令漏减，所以者何？**其有轻慢**此尊经者，便为堕落为凡夫行。何以故？此，优多罗，增一阿含，出三十七道品之教，及诸法皆由此生。”

**讲解：**经中分明记载，《增壹阿含经》从阿难尊者出，非从他人。其他尊者罗汉、诸天皆是见证人。另外，《杂阿含》才是最后结集的。《增壹阿含经》是顺众生修学佛法时法义内涵而集，一法一说，二法二说，三法三说，如是次第增至十一。

## 2. 如《增壹阿含经卷第一》中记载：

时佛在中告比丘：当修一法专一心，思惟一法无放逸。云何一法？谓念佛，法念、僧念及戒念，施念去相次天念，息念、安般及身念，死念除乱谓十念。

此名十念更有十，次后当称尊弟子；

初化拘邻真佛子，最后小者名须拔。

以此方便了一法，二从二法三从三，

四五六七八九十，十一之法无不了。

从一增一至诸法，义丰慧广不可尽；

一一契经义亦深，是故名曰增壹舍。

**说明：**众生学法不可能一下子全部了解完。一法学完学二法，

二法学完学三法，如是次第来增上，是故命名为增一。

3. 如《瑜伽师地论卷第八十五》记载：“即彼相应教更以一二三等**渐增分数道理**而说，是故说名增一阿笈摩。”

**说明：**阿笈摩，就是阿含的意思。

4. 如《律部》有记载：“彼即集一切长经，为长阿含。一切中经，为中阿含。从一事至十事从十事至十一事，为增一。杂比丘、比丘尼、优婆塞、优婆私、诸天、杂帝释、杂魔、杂梵王，集为杂阿含。”

**讲解：**增壹阿含，是从数目的角度来贯穿正法法义。且数数皆增，以增为义，故名增一。举个例子方便大家理解。如《增一阿含经》记载：尔时，世尊告诸比丘：“若有一人出现于世，便有一人入道在于世间，亦有二谛、三解脱门、四谛真法、五根、六邪见灭、七觉意、贤圣八道品、九众生居、如来十力、十一慈心解脱，便出现于世。”

## 第十七篇

有人在书中写到：“如果人间还有地上菩萨，就邀请地上菩萨来佛前见证你发愿（十无尽愿），请地上菩萨作证。如果人间没有地上菩萨了，就自己在佛前发愿（十无尽愿），请同修们作证。这样才是真的对十大愿有增上意乐（读作要）了。不是增上意乐（读作乐），而是增上意乐（读作要）；因为那没有快乐。接受这十大愿的时候没有快乐，**只有把**无比沉重的重担挑起来，真的开始挑在自己肩上。因此，初地菩萨叫作 极喜地，可是你却看不到他脸上有什么快乐欢喜的模样。他心中很欢喜说：我有这个增上意乐，我真的入地乐。可是他不会快乐到给你看得见，显示不出来；因为一方面**心中很快乐**说：我终于入地了。可是另一方面那个担子好重哦！心情是沉重的。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，从臆想妄想生，当弃舍、当忏悔、当改正。

1. 菩萨行者愿无尽，以愿行于诸世间，善发广大清净愿，欢喜发心无疲厌。暂不说初地菩萨之所行，且观“无尽行”菩萨之心境：“...有人言：‘**无量无数**阿僧祇世界众生，

汝能为此一一众生故，于无量无数阿僧祇劫，具受无择大地狱苦，令彼众生究竟涅槃；复有**无量无数**阿僧祇佛出兴于世，令无量无数阿僧祇众生，受种种乐，汝犹具受大地狱苦，然后汝当成阿耨多罗三藐三菩提？’菩萨答言：‘**我悉能**为尔所世界一一众生，受地狱苦；诸佛出世，众生受乐，我亦受苦，然后我当成无上道。’复有人言：‘汝若能以一毛滴无量无边阿僧祇诸大海水，皆悉令尽？无量、无边阿僧祇世界末为微尘，悉知其数？如是念念次第，常不废忘菩提之心？’菩萨若闻是语，不退不悔，**欢喜踊跃**，勤修精进，作如是念：‘我得善利。因我故，令无量无边阿僧祇世界众生永离众苦。’”

菩萨行若坚固者，于诸行愿，决定不会当作“沉重的重担”，而是欢喜奉行。如果当作了“重担”，已经是心中抵触了，不是欢喜接受 而是勉强地接受。当然也就不会欢喜奉行，又如何谈得上成就大愿呢。当作“重担”者，必是落入众生相中、落入度众生相中，已然有了“菩萨累”，常有忧郁在心头。

2. 三贤位菩萨也能发十无尽愿，但不清净圆满。以初地菩萨意乐清净故，有胜意乐，所发十无尽愿清静圆满，是

故说言初地菩萨“能成就”十无尽愿。我们一定要明白：是因为入了初地意乐清净故，成就具足清净之十无尽愿；不是发了十无尽愿以后，意乐清净。三贤位菩萨当然也能发十无尽愿，然不清净有夹杂下劣作意，故不具足圆满。

如《华严经》记载：“佛子！菩萨住此欢喜地，能成就如是大誓愿、如是大勇猛、如是大作用，所谓：（后面的内容即是十无尽愿）...”。

亦如《十住经》记载：“菩萨如是安住欢喜地，发诸大愿，生如是决定心，所谓：（后面的内容即是十无尽愿）...”。

亦如《瑜伽师地论》记载：“又现法中能起菩萨一切精进，信增上力为前导故。于当来世如前所说菩提分品十种大愿。今即于此极欢喜住，能具引发。”

3. 初地菩萨何故名为 极喜地。成就大义，得未曾得出世间，心生大欢喜，是故最初名极喜地。亦如《成唯识论》记载：“一极喜地。初获圣性，具证二空，能益自他，生大喜故。”是故当知，初地菩萨其心欢喜法乐殊胜，以心极喜故名 极喜地亦名欢喜地。欢喜者名为心喜、体喜、根喜。是欢喜有九种：一者敬欢喜、二者爱欢喜、三者庆

欢喜、四者调柔欢喜、五者踊跃欢喜、六者堪受欢喜、七者不坏欢喜、八者不恼欢喜、九者不瞋欢喜。如是九种欢喜，后面当于般若舟网（[www.brzhou.com](http://www.brzhou.com)）再细讲。这九种欢喜，三贤位或少分或多分获得，然不清净。以证二谛平等、真入中道故，得净胜意乐；以意乐清净殊胜故，圆满成就菩萨十无尽愿。

是故行者当知：由证法性心极喜故发起圣性，名入 初地；**并非因为**“我终于入地了”，然后心中欢喜。行者当知，证得解脱道之初果人，**终不于自己**作是念：我证得初果。何以故，初果人以自慧观，初果之果位不可得，证初果之人亦不可得。初果人终不作是念：我是初果人。只是随世间言说，以所获得之解脱功德，方便说言：某某是初果人。

初地菩萨亦复如是，初地菩萨终不会于自己作是念：我是初地菩萨。何以故，诸法平等无有高下，法性平等性相皆空，无 证果之人，无 所证之果。只是随世间文字言说，方便说言：某某菩萨是初地菩萨。地上菩萨其心平等，于法都无所著，**于诸果位**亦无所著、无有顾念。云何可言：“心中快乐，我终于入地了。”当知此乐非乐，只是一场

误会导致的自我陶醉、沾沾自喜。

行者当知，初地菩萨以十无尽愿以为上首，能生无数百千正愿。若有菩萨把十无尽愿当作“重担”，“心情沉重”，那就已经是排斥、是沮丧、是包袱、是菩萨累了，如何能算清静之意乐、胜妙之意乐。又如何能引生后续的“无数百千正愿”。十个尚且“心情沉重”，百千万个又如何承受。当知菩萨正士于所正愿心极踊跃，心极欢喜，决定无有“重担”的感觉。大愿是动力、大愿是目标、大愿是所行、大愿是所乐。欢喜地菩萨意乐清静，心极踊跃故，善能引发无数百千正愿，远胜过三贤位之回向位菩萨。并不是发了这“十无尽愿”，就完事了。如《瑜伽师地论》记载：“安住如是极欢喜住诸菩萨众，愿力增上能引无量殊胜正愿。所作神变如是正愿。乃至俱胝那庾多百千大劫不易可数。”

更何况初地入地必需四禅，要以第四静虑为依断尽大乘异生性。如《成唯识论述记》记载：“瑜伽文言依诸静虑及初未至。不言中间入见谛故。此中复言前方便时通诸静虑。而依第四方得成满。即最后入时唯依第四。第四禅望余禅最胜。要托最胜依入见道故。”

亦如《成唯识论》记载：“菩萨起此暖等善根。虽方便时。通诸静虑。而依**第四**。方得成满。托最胜依。入见道故。”

亦如《大般若波罗蜜多经卷第五百九十一》明文记载：“又，舍利子！一切菩萨摩訶萨众无不皆依**第四静虑**，方便趣入正性离生，证会真如舍异生性；一切菩萨摩訶萨众无不皆依**第四静虑**，方便引发金刚喻定，永尽诸漏证如来智，是故当知**第四静虑**于诸菩萨摩訶萨众有大恩德，能令菩萨摩訶萨众**最初趣入**正性离生，证会真如舍异生性，最后证得所求无上正等菩提。”

**说明：**大乘见道是初地，小乘见道是初果。大乘见道需四禅，小乘见道需未到地定。玄奘大师智慧过人，熟读经典，兼有实证，通达三乘。**不可能**会在《成唯识论》里主张：“小乘见道前的四加行，或明心开悟前的四加行”需要 **第四静虑**，方得成满。

明心开悟，**是**禅宗入门，**不是**大乘见道。智者皆知，不需多言。明心开悟，需要未到地定，不需要四禅。明心开悟，唯证“清净真如”，并未证得“唯识真如”。要须通达七真如已，方得名为大乘见道。真如体虽是一，观有深浅，并非一时证得七种真如。如是道理，当于般若舟网细说，以供读者参考。

## 第十八篇

有人在书中写到：

但是也有人轻罪作重，譬如伊罗钵龙；伊罗钵龙受的是第一义戒，但却违犯佛语，所以轻罪作重。伊罗钵龙诸位知道吗？你们不晓得他，如果讲另一个名称就知道了，叫做大树紧那罗王；有一部经很有名叫做《大树紧那罗王所问经》，他就是缘起者；佛还为大树紧那罗王授记，说他将来成佛时的佛号、国土名称等；他已经被授记了，修证都在我们之上。不要说现在已经明心、见性了，就算你到了初地、二地，还是离他很远的。这是大树紧那罗王的糗事，佛把他公开出来！为什么他即将成佛，还会有不好的现象出现呢？这当然要把他的因缘说一说，不然诸位还是不懂。这大树紧那罗王菩萨，本来是无量劫以前，释迦菩萨座下的比丘，当时佛（释迦菩萨）告诉他：“这棵大树是药树，众生不能没有它，你不可以毁坏它，一定要保护它。”可是他需要柴火，心想：“我把它砍了作柴火烧，就不需很远去砍柴了！砍树也不是什么重戒，应该没什么关系。”就把它毁坏了。佛以慈悲心顾念众生需要这一棵树，他却把它砍了！佛诃责他，他也不以

为意，他想：“我砍了它，也没怎么样。”虽然没怎么样，舍报时却有怎么样了！他舍报后就受生去畜生道当天龙，成为龙王；虽然是天上的龙王，仍然是畜生，毕竟不是人。但它出生后与别的龙不一样，它头上顶着一棵大树，所以才叫作大树紧那罗王。**紧那罗就是龙**，所以它就叫作大树龙王，如果有谁需要那个药，它就要让人家去拔，要接受被拔树枝、树叶的痛苦。

佛说那棵树不可毁坏，他却把它坏了！这本来不是什么重戒，**与戒法无关**，但是他毁犯了 佛语；如果违犯了他父母亲不重要的话，算是小事一桩，违犯了 佛说的话，那就不得了了，因此轻罪作重，得要重报受生到畜生道去。本来他的修行很好，般若的证量也很好，就因为觉得 佛说的这件事情不很重要，不当一回事，所以受生到畜生道去，**而且还要顶着一棵大树**，这就是坏于 佛的遮制而受重报。

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解与判定不正确。其中的错误有以下六点：

1. 人物对应错误。伊罗钵龙与大树紧那罗王，不是同一

个菩萨。伊罗钵龙，是龙，住在须弥山善见城侧（善见城为忉利天天王所居之处），靠近大海。在下一生（弥勒佛出世的年代）脱离恶道生于人间，被弥勒佛度化，目前没有查到被佛陀公开授记成佛。详细内容于《佛本行集经》有记载。

大树紧那罗王是紧那罗。紧那罗，翻译过来是音乐天，歌神。大树紧那罗王，住在香山（须弥山、佉提罗迦、伊沙陀罗、游捷陀罗、善见、马半头、尼民陀罗、毗那耶迦、斫迦罗（轮圆山）、金胁。雪山、七黑山、香山），在下一生会往生到天上，成为天人，五通自在常行菩萨道，已经被佛陀公开授记成佛。

2. 身份错误。龙，不是紧那罗。前文已经辩正。

3. 典故错误。伊罗钵龙，是因为前世在迦叶佛时代，为比丘的时候，摘树叶犯波逸提罪。于佛制定的戒法不敬不信，所以堕落龙类。**并不是因为**没有听释迦菩萨的话，砍了药树而堕落恶道。详细内容于《弥沙塞部和醯五分律》有记载。

4. 戒法判定错误。比丘戒里规定过，故坏鬼神村（随意破坏花草树木）是波逸提罪，是中等重的戒法（虽然不是重禁）。不能讲：“与戒法无关。”

5. 菩萨阶位判教错误。菩萨入二地，远离犯戒垢，不犯微细戒，何况波逸提。地上菩萨护念众生，如果药树能够利益广大众生，是绝对不会因为怕走远路，而故意砍掉。况且砍一棵树当柴火，也烧不了多久，并不是长久之计。

6. 人物解读错误。大树紧那罗王，**并不是**头顶大树的紧那罗王。大树**是比喻**，形容功德巍巍，福德广大，树荫深阔，福佑群生。如菩萨十无尽愿就有发愿要得如“大药王树身”。又如《华严经》有记载：“此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普音；佛号：一切智遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：大树紧那罗音；佛号：无量福德自在龙。” 显然“大树紧那罗”是很庄严的一个词，要不然一个有佛出世的世界不会使用其命名。

## 第十九篇

有人认为：“因为烦恼习气未断，所以难陀比丘在证了阿罗汉果以后，有时候会故意起早托钵，看女众梳妆打扮。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，是因为不知其中因缘出入而误会一场，当舍弃、当改正、当忏悔。

1. 在佛陀时代，修行人同名的事情比较常见，“难陀比丘”也是其中之一。名字称呼为“难陀比丘”的有两个：一个是佛陀的弟弟，出家未久证得阿罗汉果；另一个是 优波难陀的兄长，也称三文达多、难途，直至命终未证阿罗汉果。在《律部》中所记载的“起早看女众梳妆打扮”等事的比丘，是未证果的“难陀比丘”，非是佛弟难陀！

2. 佛弟难陀身相殊妙，学法精进早得圣果，证果之后未曾得有讥嫌之事。如《杂阿含经》里记载：“尔时，世尊告诸比丘：善说法中，难陀比丘最为第一。容仪端正，豪姓之子，难陀比丘最为第一。能舍盛欲，难陀比丘最为第一。收摄诸根，饮食知量，于初后夜精勤修道，修念觉意，常现在前，难陀比丘最为第一。”《增一阿含经》也记

载佛弟难陀：“诸根寂静，心不变易，亦是难陀比丘。”

3. 优波难陀之兄“难陀比丘”与“优波难陀”这两个人，是六群比丘里比较有名的。优波难陀，又称跋难陀、邬波难陀。此兄弟二人经常一起行动，制造各种不如法事，世尊因此而制定各种戒律。兄弟二人虽然做了许多不如法事，却未曾违犯戒律。他们所犯之事，都是在制定戒律之前。一旦佛陀制定了戒律以后，他们就不再违犯。如经典所载“五种不犯”，是事当知。

六群比丘，是六个比丘所结成的一个团体。他们本来都是豪门贵族出家，经常在一起生活，群出群入，互相影响。他们个个都是通达三藏，精谙五明，世间技艺，无不善知。所以他们在当时的僧团中，是极为活跃的人物，内为法门的栋梁，外作佛教的大护。他们每到一处说法，听者无不皈信，闻者无不喜悦。所以他们在家的信众很多，也各有他们的出家弟子。

行者当知：六群比丘，乃是针对众生三毒烦恼的示现。跋难陀、迦留陀夷二人示现的主要是多贪；难陀（跋难陀之兄）与阐陀（又名车匿）二人示现的主要是多嗔；马师与满宿二人示现的主要是多痴。以有六群比丘之示现故，有

了种种戒律，规范了僧团，防范于未然，众僧知法知律，三业得净。

六群比丘最后的结果：两人（跋难陀与其兄）生天，两人（迦留陀夷、阐陀）证四果，两人（马师、满宿）虽生龙中，然受独觉记。可见他们的生活形态，只是大权示现，非实恶性比丘。

## 第二十篇

有人在书中写到：“阿赖耶识不许摄在识蕴中。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，当舍弃，当改正。

1. 识蕴内涵可深可浅，有广有狭。在二乘法中，识蕴所摄乃六识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识。在大乘法中，识蕴所摄乃八识（不包括无垢识），在六识基础上，增加了第七识末那，第八识阿赖耶识。

依世俗谛，五蕴通于有漏、无漏。佛地唯有无漏五蕴。如实义者。如来非实蕴界处摄，所有善等皆是示现。成佛以后，识无蕴集，转识成智，五蕴尽灭。非识体灭，以成智用，妙用圆成，非蕴所摄，故称蕴灭。犹如金矿，练就纯金，金体虽有，无复矿名。

2. 如《瑜伽师地论》记载：“云何识蕴，谓心意识。复有六识身，则眼识耳鼻舌身意识。总名识蕴。前受想行蕴及此识蕴。皆有过去未来现在内外等差别，如前广说。是名为蕴。”

**讲解：**因此识蕴有两个含义。一者，心意识；心即藏识阿赖耶，意即第七识末那，识即见闻觉知之六识。二者，

六识身。因为有两个深浅不同的含义，所以论中用了“复有六识身”。如果只有一个含义，则不需要用“复有”。

3. 如《瑜伽论记卷》记载：“识蕴谓心意识。此有两解。一云，即六识体有集起义名心，有思量筹虑义名意，了别名识。一云，赖耶名心，末那称意，六识名识。”

**讲解：**识蕴有两解，一者以六识来解读。二者以八识来解读。两种方式皆正确。识蕴是说心、意、识。这有两种解释，第一种是依二乘而解释说：单就六识而说，因为六识有集起的意义，所以名为心；六识也有思量筹虑的意义，所以名为意；六识有了别六尘的意义，所以名为识。另一种大乘的说法是：阿赖耶识名为心，末那识名为意，前六识名为识。

4. 如《大乘阿毗达磨集论》记载：

云何建立识蕴，谓心意识差别。何等为心。谓蕴界处习气所熏，一切种子**阿赖耶识**，亦名异熟识，亦名**阿陀那识**以能积集诸习气故。何等为意，谓一切时缘阿赖耶识思度为性。与四烦恼恒相应，谓我见我爱我慢无明。此意遍行，一切善不善无记位。唯除圣道现前若处灭尽定及在无学地又六识以无间灭识为意。**何等为识**，谓六识身。

眼识耳识鼻识舌识身识意识。何等眼识，谓依眼缘色了别为性。何等耳识，谓依耳缘声了别为性。何等鼻识，谓依鼻缘香了别为性。何等舌识，谓依舌缘味了别为性。何等身识，谓依身缘触了别为性。何等意识，谓依意缘法了别为性。

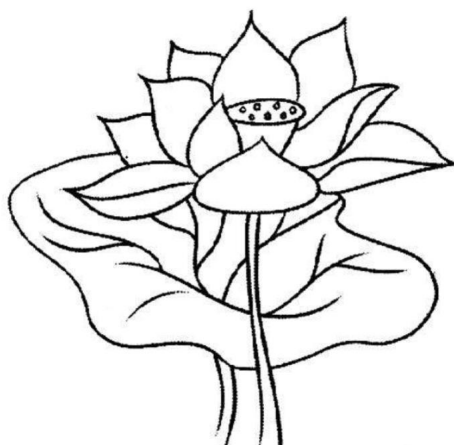
5. 亦如世亲菩萨所造之《大乘五蕴论》记载：

云何识蕴。谓于所缘境了别为性。亦名心意，由采集故，意所摄故。最胜心者，谓阿赖耶识。何以故，**由此识中诸行种子**皆采集故。又此行缘不可分别，前后一类相续随转。又由此故从灭尽等至、无想等至、无想所有起者。了别境名转识还生，待所缘缘差别转故，数数间断还复转故。又令生死流转旋还故。阿赖耶识者，谓能摄藏一切种子故。又能摄藏我慢相故。又复缘身为境界故，即此亦名阿陀那识，能执持身故。最胜意者。谓缘阿赖耶识为境。恒与我痴我见我慢及我爱等相应之识。前后一类相续随转。除阿罗汉果及与圣道灭尽等至现在前位。

6. 世亲菩萨的《大乘五蕴论》和安慧论师的《大乘广五蕴论》做比对，内容大部分相同。不过安慧论师的《大乘广五蕴论》，有一处明显的错误：『五别境一时俱起』。

所以安慧论师留下的作品除《大乘阿毗达磨杂集论》外，须慎重考虑辨别清楚，**不建议**做证文引用。玄奘大师曾经翻译过 安慧论师糍（róu）著的一部论：《大乘阿毗达磨杂集论》，并且注明了是“安慧菩萨糍”，是故不可以把安慧论师当作外道看待。虽然其唯识法义有许多错误的地方，辩证清楚即可。

# 僧宝十篇



## 第二十一篇

有人认为：“有些阿罗汉恐怕自己舍报时会退失第四果圣境，就无法入无余涅槃了，于是在还没有退失阿罗汉圣境之前**鹿杖自害**，也就是请别的比丘转告鹿杖外道：

‘某比丘请您去杀死他，他愿意以所有衣钵作为酬劳’。请外道鹿杖把他杀死。死时入了无余涅槃，就不再出生于三界中，不再有未来无量世的生死痛苦了！不但是如此，还有其他的四果比丘同样因为有时会退失四果的证量，也都急着入无余涅槃，所以‘以绳自绞、饮服毒药、以刀自害、投坑赴火’的圣人都有；当时这样自杀而提前入涅槃的比丘们，数量竟然多到六十人，这在声闻戒《摩诃僧祇律》及《十诵律》中，都有明文记载着。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。当舍弃、当改正、当忏悔。这样的见解是因为断章取义，未顾及上下文所致。实是误会一场！极容易误导学人人生起不正之见，故引经文，加以说明，以正视听！

1. 《杂阿含经》里原文记载：

如是我闻：

一时，佛住金刚聚落跋求摩河侧萨罗梨林中。

尔时，世尊为诸比丘说不净观，赞叹不净观言：“诸比丘修不净观，多修习者，得大果大福利。”

时，诸比丘修不净观已，极厌患身，或以刀自杀，或服毒药，或绳自绞、投岩自杀，或令余比丘杀。

有异比丘极生厌患恶露不净，至鹿林梵志子所，语鹿林梵志子言：“贤首！汝能杀我者，衣钵属汝。”时，鹿林梵志子即杀彼比丘，持刀至跋求摩河边，洗刀时，有魔天住于空中，赞鹿林梵志子言：“善哉！善哉！贤首！汝得无量功德，能令诸沙门释子持戒有德，未度者度，未脱者脱，未稣息者令得稣息，未涅槃者令得涅槃，诸长利衣钵杂物悉皆属汝。”

时，鹿林梵志子闻赞叹已，增恶邪见，作是念：“我今真实大作福德，令沙门释子持戒功德者，未度者度，未脱者脱，未稣息者令得稣息，未涅槃者令得涅槃，衣钵杂物悉皆属我。”于是手执利刀，循诸房舍、诸经行处、别房、禅房，见诸比丘，作如是言：“何等沙门持戒有德，未度者我能令度，未脱者令脱，未稣息者令得稣息，未涅槃令得涅槃？”

时，有诸比丘厌患身者，皆出房舍，语鹿林梵志子言：

“我未得度，汝当度我；我未得脱，汝当脱我；我未得  
稣息，汝当令我得稣息；我未得涅槃，汝当令我得涅槃。”

时，鹿林梵志子即以利刀杀彼比丘，次第，乃至杀六  
十人。

尔时，世尊至十五日说戒时，于众僧前坐，告尊者阿  
难：“何因何缘诸比丘转少、转减、转尽？”

阿难白佛言：“世尊为诸比丘说修不净观，赞叹不净  
观。诸比丘修不净观已，极厌患身……。”广说乃至“杀  
六十比丘。世尊！以是因缘故，令诸比丘转少、转减、转  
尽。唯愿世尊更说余法，令诸比丘闻已，勤修智慧，乐  
受正法，乐住正法。”

佛告阿难：“是故，我今次第说，住微细住，随顺开  
觉，已起、未起恶不善法速令休息，如天大雨，起、未起  
尘能令休息。如是，比丘！修微细住，诸起、未起恶不善  
法能令休息，阿难！何等为微细住多修习，随顺开觉，已  
起、未起恶不善法能令休息？谓安那般那念住...”

**讲解：**鹿林梵志子，就是 鹿杖外道，或称 鹿杖沙门  
（非实沙门，言沙门者，如沙门形，剃头留少许周罗发，著坏色  
衣，一以覆身，一以置肩上。入寺依止比丘，拾取残食以自活命。  
鹿杖，是其名。以形如沙门而寺中住，故称鹿杖沙门。以邪见故，

称其鹿杖外道。），音译即是：勿力伽难提。

经文里面明文记载，那些“以刀自杀，或服毒药，或绳自绞、投岩自杀”的比丘，以及后面雇鹿杖外道断命的比丘，**是因为**修了不净观，所以极厌其身，是故舍身。**并未证得阿罗汉果**。而且因为这件事情的缘故，佛陀增加了“杀戒”的内容，并且接着讲了数息观。**并不是因为**“证了四果以后，担心退失四果”的缘故，有了如上经文记载的自害等事情。

亦如《律部》经典记载：

复次佛住毗舍离，广说如上。时鹿杖外道杀比丘已。甚大忧恼作是念言。我今云何断梵行人命作是恶法，我命终后将无堕恶道入泥犁中。**尔时天魔波旬**常作方便增长诸恶。便于空中语外道言。汝莫愁恼畏堕恶道。所以者何，汝今所作脱人苦患，未度者度功德无量。时彼外道即作是念。我杀比丘乃获大福，能使诸天随喜赞善。作是念已。后持利刀至僧房中及经行处。处处唱令语诸比丘。谁欲离苦谁求度者。我能脱苦能令得度。尔时世尊为诸比丘说不净观。时诸比丘**修不净观**患厌身苦。中有以绳自戮。饮服毒药。以刀自害。投坑赴火。自杀者众。又为鹿杖外道前后所杀者。非是一人二人三四五人十人乃至六十人。尔

时世尊月十五日坐于僧中。前后围绕欲作布萨。世尊左右观察见众僧少。问阿难言。今比丘僧何以故希。何以不见某甲比丘等。阿难白佛言。世尊。先为诸比丘说不净观赞叹修习不净观功德。是诸比丘勤修不净观。修不净观已极厌患身。或有以刀自杀。乃至使鹿杖外道断其命者。半月之中乃至六十人。诸不来者皆悉命过。唯愿世尊**更开余法**。不令诸比丘**厌身自杀**。令诸贤圣久存于世利益天人。于是佛告阿难。更有三昧。使诸比丘快乐善学不极厌身。何等三昧快乐善学不极厌身。所谓阿那般那念。

**说明：**《律部》所记载与《经部》相同。因此事故，阿难请佛，更讲余法。佛即为说数息观。

## 2. 据《萨婆多论》记载：

问云。佛一切智。何故教诸比丘。令得如是衰恼。若不知者，不名一切智。

答曰。佛一切等教。尔时不但六十人受不净观。佛法教无有偏。但受得利。有多有少。故无咎也。佛深知众生根业始终。必以此法因缘得大利益。六十比丘。迦叶佛所。受不净观法。不能专修。多犯恶行。命终入地狱中。今佛出世。罪毕生人间。堕下贱家。出家入道。以本因缘故。应受此法。既命终已。**得生天上**。于天来下。从佛听法。

得获道迹。以是因缘。佛无偏也。

**说明：**此处论中讲的六十比丘，即是修不净观已而雇人杀己的六十比丘，就是经律里讲的被鹿杖外道杀掉的比丘。

## 第二十二篇

有人认为：“若阿罗汉雇人害己，而入无余涅槃。此被雇的人无有重罪。”请问（般若舟讲堂）这样的见解是否正确？再有，何者是密宗“三大邪见”？

讲堂：这样的见解不正确。行者！被雇之人因为愚痴故，以刀杖毁坏阿罗汉色身，则根本、方便、成已三者都成立。根本者，知是阿罗汉（或至少知是比丘），因被雇佣而起杀心。方便者，使用刀杖。成已者，阿罗汉命终。三者具足，此人必获极大罪报，云何而言“无有重罪”。

行者：我听有人说，因为阿罗汉于自己的五蕴身都无所著，所以没有重罪。如果是普通人，对自己的五蕴身有所执着，则被雇之人有重罪。

讲堂：此有二事，应当分开来说。先说第一事。你曾听闻阿罗汉人故意毁坏佛陀制定之重禁否？

行者：不曾听闻。佛世早期，虽然有许多的阿罗汉，佛陀都没有制定戒律，只是诵一个四句偈以为戒律。过了五年还是六年之后，僧团壮大，人员越来越多，凡圣同居。后来有比丘犯错误了，佛陀才开始制定

戒律。查阅经典，不曾见有阿罗汉故意违犯佛制定的微小戒律。何况重禁。

讲堂：持刀杖与人，坏其命根。是为重禁否？

行者：持刀杖与人，坏其命根。是为重禁。从《大藏经》中还看到如是记载：“...尔时世尊以此因缘（上篇所引《杂阿含经》记载之事）集比丘僧。无数方便呵责婆裘园中比丘。**汝所为非**，非威仪、非沙门法、非净行、非随顺行。所不应为。云何婆裘园中比丘痴人。而自共断命。世尊无数方便呵责已。告诸比丘。婆裘园中比丘痴人。多种有漏处最初犯戒。自今已去与诸比丘结戒。集十句义乃至正法久住。欲说戒者当如是说。若比丘故自手断人命。**持刀与人**。叹誉死快劝死。...是比丘波罗夷不共住。”

讲堂：阿罗汉人尚且不会故意违犯微小戒律，何况此“波罗夷”之重禁？

行者：我明白了，没有这样的事情发生，是有人误会了。

讲堂：是的。另外，有的阿罗汉会因为往世的恶业成熟，于今生虽证阿罗汉成最后有，然受身苦。以身重病所缠故，不愿住世，以刀自害，入于涅槃；如果是俱解脱阿罗汉，不须以刀自害，直接入四禅中，最

后从四禅中入涅槃。也曾有一慧解脱阿罗汉，初证解脱心不坚固，经历六返心怀惭愧。第七次证，恐复退失，以刀自害入于涅槃。**是故当知**，唯有以刀自害的阿罗汉，没有雇人害己的阿罗汉。此是第一事，先当勘明。再论第二事，以免混淆。行者，若有阿罗汉欲入涅槃，你当劝其住世否？

行者：我当劝其住世。因为阿罗汉是人天应供，世间福田。

若有一阿罗汉住世者，则能利益无量众生。《普贤行愿品》里记载过：“言请佛住世者，所有尽法界虚空界，十方三世一切佛刹极微尘数诸佛如来，将欲示现般涅槃者，及诸菩萨、**声闻**、缘觉、有学、**无学**，乃至一切诸善知识，**我悉劝请莫入涅槃**，经于一切佛刹极微尘数劫，为欲利乐一切众生。”

讲堂：劝请阿罗汉无学人住世，得大福报否？

行者：劝请阿罗汉无学人住世，得大福报。在经典里面可以看到，舍利弗尊者在其他阿罗汉欲入涅槃的时候，都是先劝其住世莫入涅槃。

讲堂：劝阿罗汉人提前入涅槃，得福耶、得罪报耶？

行者：劝阿罗汉人提前入涅槃，得大罪报。我也不曾听闻有人劝阿罗汉提前入涅槃的事情发生过，除魔波

句。就算是重病的阿罗汉，舍利弗尊者也会劝他不要提前入涅槃。《杂阿含经》里曾记载，舍利弗尊者对准备自害入涅槃的阐陀讲：“尊者阐陀！汝当努力，莫自伤害！若汝在世，我当与汝来往周旋；汝若有乏，我当给汝如法汤药；汝若无看病人，我当看汝，必令适意，非不适意。”

讲堂：于阿罗汉面前，咒其提前入涅槃，得福耶、得罪耶？

行者：劝阿罗汉提前入涅槃，尚且有大罪报。何况在阿罗汉前咒其提前入涅槃。

讲堂：既然如此。若因被雇以刀杖毁坏阿罗汉人命根，使其提前入涅槃。如何无有罪报？

行者：我明白了，此事有极大的罪报。劝阿罗汉人提前入涅槃，有大罪报。咒阿罗汉人提前入涅槃，有更大罪报。若因被雇以刀杖坏阿罗汉身令其提前入涅槃，其罪报更大。前面的情况，阿罗汉还没有真的入涅槃，尚且有大罪。何况后面的情况，直接导致了阿罗汉提前入涅槃。

讲堂：如是应知，莫生邪见。

行者：我还有一个疑问，我曾听闻密宗有“三大邪见”，何者是密宗三大邪见，如何远离？

讲堂：密宗，无论是西密还是东密等，都有许多不正确的见解。其诸多错误的见解当中，有三个错误的见解毒害最大，为诸邪见之首，是故名为密宗“三大邪见”。

“三大邪见”之**第一大邪见**，主张四皈依。佛陀只施设了三皈依：皈依佛，皈依法，皈依僧。佛为法主、法王、法根，如来出世宣扬圣教，以因佛故正法明现，是故首先皈依于佛。法者，即是坏烦恼之因，真实解脱之缘。世尊教导“依法不依人”，我等皆当依教奉行。以有法故佛弟子众得菩提果，是故次当皈依于法。僧者，禀受破烦恼因，得正解脱。佛灭度后，众僧传法，法灯得明，是故亦当皈依于僧。世出世间有三种僧：一菩萨僧，二声闻僧，三凡夫僧。菩萨僧有大乘法上的实证。声闻僧有小乘法上的实证。凡夫僧虽无实证然有正见。如是名为真福田僧。

许多密宗人士被邪师误导，推行四皈依，在三皈依的基础上，增加了“皈依（金刚）上师”。还

把“皈依上师”放在了“皈依佛”的前面。即使他的上师修证再高，也不可能在佛之上，如何可以放在“皈依佛”前面。再者，如果他的上师有正见有实证，也属于“皈依僧”的范围，何须头上按头再来个“皈依上师”不伦不类。密宗的四皈依，是为了树立“上师”的权威，为后面的控制和奴役弟子埋下伏笔，为后续的“双身法”打下基础。行者应当善自审查，树立正见，远离邪见及邪见人。

“三大邪见”之**第二大邪见**，主张明点（或者明体）即是第八识，或者要与第八识合并。八识教理佛所宣说，纯一无杂义理深广。唯识学派（法相唯识宗），是大家所公认的大乘佛教学派。第八识在修行因地名 阿赖耶识或异熟识，在成佛果地名 无垢识或白净识。阿赖耶识非断非常以恒转故。恒，谓此识无始时来一类相续常无间断，是界趣生施設本故。性坚持种令不失故。转，谓此识无始时来前后变异，因灭果生非常一故。可为转识熏成种故。恒言遮断，转表非常，是故当知 **阿赖耶识**非断非常，于阿罗汉或菩萨第八地后“但舍其名、不舍其体”唯名 **异熟识**，于佛地时断尽异熟性，体成无

垢名 白净识。

许多密宗人士被邪师误导，把观想出来的气脉明点（或者明体）当做阿赖耶识，或者要与第八识合并，坏正法眼，灭人正见。既然是观想所得，显然它是观想之后才出现的、才出生的，怎么可能是本有之法第八识；既然是观想所见，那显然它只是观想中的一个影像而已，是色法而不是心；阿赖耶识含藏种子出生蕴处界，又如何能把“中脉的明点或明体”与阿赖耶识合并。如是邪见，应当弃舍。大家都应该多读读唯识系列经典，比如《成唯识论》、《瑜伽师地论》等。佛菩萨不在身边，经典就是善知识，不要迷信“上师”，落入“依人不依法的陷阱”。行者应当善自审查，树立正见，远离邪见及邪见人。

“三大邪见”之**第三大邪见**，主张男女行淫的“双身法”是成佛之法。佛陀住世的时候，为我们解说了三乘佛法：声闻乘、缘觉乘、菩萨乘。在初转法轮的时期，佛陀先为弟子解说声闻道和缘觉道，弟子依止佛陀所说的教法，而能够证得初果、二果、三果、四果，逐步除去我见、我执，成就解

脱道四果，有能力不在三界中受生而进入涅槃。到了二转法轮与三转法轮时期，由于弟子们对于自己能够证涅槃、解脱生死，已经不再有疑惑，也生起了对佛、对法、对僧团的信心，所以世尊开始教授佛菩提道，告诉弟子们唯一佛乘的道理，使得大部分的弟子都能够回小向大，不但以涅槃为目标，而且更要以成就圆满佛道来发愿。所以，佛在世的弟子们，有的可以证得解脱果，有的能够证到大乘三贤位，有的可以入初地，乃至成就八地九地十地等。也就是说，佛弟子都是依止于世尊所传授的三乘佛法来修行、断结、证果。

许多密宗人士被邪师误导，错把“双身法”当做成佛之法，自害害人贻误众生。男女双身法是印度的性力派用男女行淫的方法，套入佛法名相，混入佛门中，号称是佛教的一种修行方法，其实是外道法。世尊无数方便，说行淫欲是障道法，教导我们离欲法门禅定方法。如何可以把此欲界粗浅的“双身法”当成证果成圣之法，**应当速速**远离。若把“双身法”当作成佛之法及推行者，即是谤佛、谤法，为智者、贤圣所呵责，亦造三恶道之罪业。

行者应当善自审查，树立正见，远离邪见及邪见人。

行者：密宗“三大邪见”果然错的离谱，害人不浅，希望一切众生都能远离。

讲堂：如是应知，远离邪见。

## 第二十三篇

有人在书中写到：“什么是十回向的如梦观呢？如梦观它的实证，它是要有前提的；也就是说，它一定是要能够发起了初禅，对初禅已经有所实证，真正有禅定的证量。因为有了禅定的证量之后，他就可以时常在定中或者梦中能够相应到过去世修行的过程，能够了知到他过去世曾经为正法的修行上面，做了哪一些丰功伟业；而且能够了知“我前几世曾经在什么地方，作什么样的修行”，而能够逐渐因为他的禅定证量之后，能够在梦中或定中逐渐相应于过去世的修行。而且从这个地方可以知道，过去世的种种修学的过程里面，所犯下的某种错误所导致的后果，而经过什么样的过程，他又能够逐渐的修行；所以他从这个地方，就可以了知种种的因果；也可以因为这样，而逐渐修正自己修行所犯下的一些错误。而且在定中或者梦中看到过去世种种的菩萨行，一世一世的**犹如梦境一般**。所以说，因为一世一世的菩萨道的修行，而这一世又同样在修行菩萨道，而菩萨道所行的内容跟过去世所行是相同，而这个相同**也因为时节的过往**，很快一生就要过去；所以他可以领会到一切的菩萨行，就犹如梦中的梦境一

般。因为所见都只是自己如来藏所变现的境界，而自己的觉知心所领受的这个境界，全部都只是“内相分”，**并没有真实的接触到外面的境界**，而就犹如只是梦中所见的这些境界，而梦中所见的境界都是内相分；所以这一世的菩萨行，就犹如过去世一样，都是梦幻一般。因为这样子，所以他才能够说他如实的实证了如梦观的现观。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不准确。如上所说的“如梦观”，并非真正的十回向位如梦忍相应现观。

1. 佛法浩瀚义理较深，应当脚踏实地如理修行。如若有所发现，当勘验、当细致、当求证，莫以生铁为钨金，错认铝壳作白银。有了禅定上的实证，大多数人来讲，都会在梦中或定中观察到前世的一些菩萨道菩萨行，乃至贯穿至今，知道自己此生的某些事情之往世因缘。

（补注：**前提条件**是对定境或梦境的内容有了合理的勘验与拣择。并不能因为梦中见到了 张三，或者定境中出现了 李四，就简单地认为自己前生曾经是张三或者李四。因为：第一，梦境或者定境中所出现之内容，会受到个人妄想的影响；第二，负面势力如天魔等，也会偶尔影响行者梦境或定境内容。）

也有行者可以观察到未来一世乃至多世的事情。再加

上 住位菩萨之“世界如幻观”，会让人感叹一生又一生犹如梦中行道一样，都如梦幻一般。

行者当知，如是的观行，是在“世界如幻观”上作的比量观行。是以三贤位之住位菩萨的“世界如幻观”为基础，所作的**类智相应**的观行。在类智的观行完成之后，即可完成从“世界如幻观”到“如幻忍”的过度，成就三贤位菩萨的“如幻忍”。所以，并不是发起了“世界如幻观”，事情就结束了，还要继续深入观察体验。三贤位菩萨的“如幻忍”成就大多在三贤位的十住位。

住位菩萨发起“世界如幻观”，初发起时，唯观现前之境，有世界如幻的现观智慧境界，照破六尘，能够现观六尘虚妄，此时具有了“如幻忍”的**法智**，还不具有**类智**。还未类比观察前世、后世及其他众生等（现观他人之佛性也属于类智）。把“世界如幻观”的观行范围扩大，作类智相应的观察，就包含了如上所说的内容，以梦中或定中所观察到的前世及后世的菩萨行，深入体验，过去现在及未来的一切菩萨行如梦如幻，都在自己的“内相分”中。当然，类智的观行**还不仅仅是**过去、未来的观察。还要类比到其他众生。我如是，一切众生皆悉如是。我之菩萨行、菩萨道、菩萨事如梦如幻，一切众生之菩萨行、菩萨道、

菩萨事亦如梦如幻。故名曰：菩萨游入如幻而度于世。

所以“此篇文章开头”讲的观行本身没有错，也有值得肯定的地方，也可以伏住一些烦恼，增长智慧。然而并非回向位菩萨之如梦忍相应现观。而且观行时，即使观行到了“所以这一世的菩萨行，就犹如过去世一样，都是梦幻一般”的时候，**还是落入了深细的我执当中**，尤然未离“三世定执”，当细细审查。比如：“我过去某几世在某地方行菩萨道”，“我经历了尔所劫数流转至今”，“我这一世的菩萨行如梦如幻”，“我犹如在梦中行菩萨道一般”，“我未来世又到了某地方行菩萨道”，“我过去世造了某某业，得某某报”，“我现在世造了某某业，得某某果”等等。

还应当深观，过去菩萨行毕竟空无所有、了不可得，现在菩萨行亦毕竟空无所有、了不可得，未来菩萨行亦毕竟空无所有、了不可得。除遣变吐微细我执，依无所得寂静而住。

2. 十回向位菩萨之如梦忍相应现观，即是“因陀罗网现观”（因陀罗网又称帝网、梵网），或称“帝网观”。真实有此“因陀罗网现观（帝网观）”，能观一切法界平等不

以二相，一切法自心现量。行者当知：

以观成忍，忍因观成。先有其观，法智成就。

细致深观，类智成满。体验通达，忍心成就。

住位菩萨之“世界如幻观”，能够现观六尘虚妄，以此为基础进修，于十住位时证得“如幻忍”；行位菩萨之“如焰观”，能够现观七识虚妄，以此为基础进修，于十行位时证得“如焰忍”；回向位菩萨之“因陀罗网现观”，能够现观四大虚妄，以此为基础进修，于十回向位时证得“如梦忍”。

得“世界如幻观”之住位菩萨，能少分现观 色真如。得“阳焰观”之行位菩萨，能少分现观 心真如。得“因陀罗网现观”之回向位菩萨，能少分现观 一切法真如。

得“世界如幻观”之住位菩萨，能现观 六尘虚妄，而知其总相，不知其变相。得“阳焰观”之行位菩萨，能现观 六尘虚妄，能知其总相与变相；亦能知七识心之总相及少分变相。得“因陀罗网现观”之回向位菩萨，能现观 五根、六尘、七识、山河大地、日月星辰等一切法虚妄，能知其总相及少分变相。

**说明：**变相，就是变化相，依什么变、如何变。

3. 行者当知，得“世界如幻观”之住位菩萨，虽然能现观六尘虚妄，而犹有“外面的境界”。得“阳焰观”之行位菩萨，能少分打破“外面境界”实有的虚妄见，而不细致。得“因陀罗网现观”之回向位菩萨，能彻底打破“外面境界”实有的虚妄见。此事非唯得“世界如幻观”之住位菩萨所能想象，但是应当信受，莫因深广排斥拒绝。

唯有“因陀罗网现观”及以上更深层次的现观，能照见一切物质虚妄，现见八识心王变现一切世间，体验通透圆成类智 证“如梦忍”时，加行无间必入大乘见道，证解第八阿赖耶识。在此之前，于第八识（阿赖耶识）多是理证，事观甚少，理多事少亦不广大，不名真实证解阿赖耶识，名 少分契入、亦名 信解。

4. 以“因陀罗网现观”知见力，能够现观一切法界世界如因陀罗网互相含摄，一切法界彼此相映而无尽，一中有一切，一切中有一，复有一切，重重无尽。

能知诸佛菩萨种种不可思议神变：以手截取三千大千世界置于掌中，乃至截取百千万亿世界置于掌中，周游十方，而其中众生不知不觉，唯有缘得度者得见。以手截取三千大千世界置于掌中，乃至截取百千万亿世界置于掌

中，遥掷他方，周旋往返还至本处，其中众生不知不觉亦无损害，唯有缘得度者得见。以神通力迁移三千大千世界一切众生，乃至百千万亿世界一切众生，置于他方世界之中，他方世界不迫不迕，此土众生不觉不知亦无迫迕，唯有缘得度者得见。以神通力将大海之水置于掌上碗中，而大海众生不觉不知不觉迫迕，其碗大小还复如故。

能善了知：世间无常是戏论，世间常是戏论；世界无边是戏论，世界有边是戏论；众生有尽是戏论，众生无尽是戏论；众生有数是戏论，众生无数是戏论。

5. 由“因陀罗网现观”如何转增转进到“如梦忍”，这个部分余未通达，只是略有些心得体会，当作三个步骤的观行。后面可能会于般若舟网（[www.brzhou.com](http://www.brzhou.com)，2021年5月起网站进行整修）上叙述，有兴趣深入了解的行者可以自己去看，以作参考。

## 第二十四篇

有人在书中讲到：“菩萨修行到三地以后，可能会有一次、两次体验到三地满心的境界，那就是色阴尽的境界。色阴尽的境界，就是在晚上暗无光线的情况下，还是可以清楚地看到房间内的东西。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。错误地理解了色阴尽的境界，当改正、当舍弃。

首先要说明的是，色阴尽的境界，确实是在三地满心位，但是却**不仅仅是**晚上暗无光线的情况下看见东西这么简单。色阴尽的境界，在行者证得了“因陀罗网现观”之后才能准确地理解，否则只能先想象一下。色阴尽的境界，突破了色法的限制，是看十方都无障碍，犹如净琉璃，而**不仅仅是**看到物体表面而已。也就是说，色阴尽的菩萨，墙壁在前而无障碍，可以清楚地看到墙壁后面的物品；墙壁在前面，看起来就像玻璃一样，墙里面的孔洞小虫之类的，也可以清晰地看到；人的五脏六腑，也可以清楚地看到，犹如玻璃；血管筋脉，也都可以清晰地看到；山川树木、大地河流，也都是如此，犹如干净的玻璃，清晰明了，

一览无遗。而且是想见时，便得见，不想见的时候，犹如平常人见。这并不是以天眼见，这是菩萨以肉眼见，就是如此。这样类似的境界，虚云和尚体验过一次，在《虚云和尚年谱》里面有详细的记载。当然，体验了一次，并不代表修行就进入三地（或者初地）了。因为，这样的境界相，也可以在修定的过程中出现。而且在精进修定的过程中，可能有不少人或多或少体验过一次。至于晚上不开灯而清楚地看见东西的情景，余也在南京碰到有人亲身经历过。当然了，他并没有到三地，乃至离初地都很遥远。总之，**千万不要**把这个境界相的出现，当作进入三地（或者初地）的标志。否则后果很严重。

在没有证得 因陀罗网现观之前，确实较难理解以肉眼见十方而无障碍的境界，但这是事实。一旦有了此现观，理解起来就比较简单，会觉得本来就应该如此，众生不得是烦恼所覆尔。如《楞严经》记载：“若目明朗，十方洞开无复幽黯，名色阴尽，是人则能超越劫浊。”这里的“十方洞开”，就是左右上下观察都没有障碍，墙壁无碍、树木无碍，山河大地等都无碍，**而不仅仅是**看到眼前的东西而已。

如《放光般若经卷第二》记载：

佛言：“有菩萨以肉眼见百逾旬中、二百逾旬；有菩萨以肉眼见一阎浮提、见二阎浮提、见四天下；有菩萨以肉眼见千世界、见二千世界、有见三千世界；是为菩萨于肉眼净。”

**说明：**逾旬，印度的计量单位，就是我们常说的 由旬。

亦如《菩萨璎珞经卷第二》记载：

时天子宝璎即从座起。偏露右肩。叉手前白佛言。世尊。我今不以佛眼法眼慧眼天眼观众生类。应贤圣法律。我今乃以肉眼。观见十方恒沙刹土。应受证者。修禅定者。或在一住至十住者。

**说明：**这里的一住至十住，是指的初地至十地。

亦如《法华经》记载：

尔时佛告常精进菩萨摩訶萨：“...是善男子、善女人，父母所生清净肉眼，见于三千大千世界内外所有山林河海，下至阿鼻地狱，上至有顶，亦见其中一切众生，及业因缘、果报生处，悉见悉知。”

亦如《阿毗达磨大毗婆沙论卷第一百五十》记载：

问：诸余有情亦能远见山日月等。菩萨但见面各逾缮

那云何名胜。

答：如彼所见菩萨亦能，面各逾缮那约无障说。谓无障处诸余有情虽能远见。若有障处自掌中物亦不能见，菩萨不尔面各逾缮那障、无障处悉能彻视。

说明：逾缮那，就是 由旬。

是故应知，千万不要把 “晚上暗无光线的情况下，还可以清楚地看到房间内的东西”，当作证入三地（或者初地）的标志。 这样的情景，在《楞严经》里，早就被驳斥过了：“又以此心研究澄彻精光不乱，忽于夜合，在暗室内见种种物不殊白昼，而暗室物亦不除灭，此名心细密澄其见所视洞幽。暂得如是。非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。”

即使是一次两次，像虚云和尚那样，“十方洞开”见闻觉知都无障碍了，也不能作为证入三地（或者初地）的标志。这样的情景，在《楞严经》里，早就被驳斥过了：“又以此心研究深远，忽于中夜，遥见远方，市井街巷、亲族眷属或闻其语，此名迫心逼极飞出故多隔见。非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。”

## 第二十五篇

有人在书中写到：“... 并且继续修学一切种智，结果就成就了戒智，也就是说祂能够现观七识心的体性犹如光影；由于这个犹如光影的现观，因此祂能够自己控制自己的内相分转易的时程以及内容，这位菩萨摩訶萨因此而远离了戒法的违背，永远的远离戒法的违背，因为祂的心地已经极为清净的缘故。这就是二地满心菩萨成就犹如光影的现观。这样的菩萨摩訶萨，祂就能够转入三地心中去修行。”还写到：“所谓证得‘犹如光影’的现观，就是说能够亲证这七识心，其实好像明镜前的光影一般；明镜上边的影像，会随着照入种种光影的不同，而现出种种不同的影像。七识心就像是这样，七识心就像是这个光影一般，由七识心的转变就能够转变如来藏所现的内相分的影像；... 不需要以种种的意志力强制而能使这个心性得到清净，这才是真正的持戒（表示他的持戒波罗蜜多圆满了）。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不准确。

这里面所讲的“犹如光影”现观：“就是说能够亲证这七识心，其实好像明镜前的光影一般；明镜上边的影像，

会随着照入种种光影的不同，而现出种种不同的影像。”与三贤位菩萨“阳焰观”之部分内容一样。所以上面讲的“犹如光影”现观，并非是二地菩萨的现观。行者若有所得，应当慎重检验，应当仔细勘察。

三贤位菩萨的“阳焰观”，就是能观六尘之变相，及七识之总相及少分变相。以三贤位菩萨“阳焰观”的知见力，能够清楚的发现六尘如何变化，以何变化，能够理清楚七识与六尘的关系。

三贤位得“世界如幻观”的菩萨，知道六尘的总相，不知道变相，不知道七识与六尘的微妙关系。有“阳焰观”的三贤位菩萨则不如是，能够知道七识与六尘的微妙关系。七识如放映机之光，六尘如光照在屏幕上的影像。光变故，影像变。当然了，“阳焰观”的内容不只如此，还包括对七识总相及少分变相的了知。能够观察到，七识由计度分别之所生，念念相续犹如阳焰，奔腾不停犹如野马。以计度分别故，有七识现，非真实有如阳焰水。阳焰升腾诳惑众生，错误以为前方有水。其实无水，唯是虚妄计度分别而有。深入观察能善了知，依他起性都无所有。遍计所执妄计为有，平等智观体性皆无，种种知见遍计执相，实不可得犹如虚空。关于“阳焰观”的修证内容，后面会

于般若舟网（[www.brzhou.com](http://www.brzhou.com)，2021年5月起网站进行整修）上进一步阐述，有兴趣深入了解的行者可以自己去看，以作参考。

大家都知道，二地菩萨初入二地心时，断邪行障，远离犯戒垢，不犯微细戒。如《菩萨地持经卷第九》讲到二地菩萨：“性戒具足转邪业迹。所摄恶戒一切不行。况复中上。如是性戒具足染污不染污业。善趣恶趣业迹。因处、果处如实知。报果、依果及彼业如实知。...所谓净心性戒具足。离一切恶戒离一切业迹。一切因果如实知。分别四种业教授众生。”

菩萨入二地以后，即不犯微细戒。这里的微细戒，是包括身口意行的微小律仪戒。是故当知，二地菩萨不犯律仪戒行清净，人天楷模众人赞叹世无讥嫌。如果犯了微小的律仪戒而不自知，还需要他人提醒，或者护法神提醒，那已经是后知后觉，非二地菩萨。比如有的男众行者，户外与其他人一起干活的时候，觉得热了就脱光上衣，行来止去不顾形象。回到家了，在卧室休息的时候，由于护法菩萨好意提醒，才坐起来穿了件上衣，这才觉悟有犯律仪。**尤然不知：**卧室里面休息时都不能脱光上衣，在户外与

其他人一起干活的时候又如何可以！行者当自省察，不能僭越，未到二地而以二地自居。

菩萨入二地以后，于诸戒法能善明了，小戒大戒、声闻戒菩萨戒、摄根戒摄心戒、无作戒有作戒、定戒道共戒、犯戒持戒、护戒守戒...如是等诸多戒法差别，皆善了知。如若不知戒，云何教导众生持戒护戒守戒及对治等。如果有人在看过了《菩萨戒本》之后，于“十重四十八轻”之条款内容仍不通利，不能够了如指掌、如数家珍，则知此人没有进入二地。何况有的菩萨行者已经犯了轻垢罪而不自察，如何可言我之修行已到二地。比如《菩萨戒本》明文记载，于六斋日里应当持斋，也就包括若无特殊情况就应该过午不食。然而有的（台湾地区）行者不觉不知，仍然下午两三点左右才吃午饭。无故破斋而不忏悔已犯律仪，如何可言已经“离垢”位居二地乃至三地。行者当自省察，不能僭越，未到二地而以二地自居。

菩萨入二地以后，离一切恶戒，离一切业迹，一切因果如实知。犯如是戒，受如是恶果如实知；犯轻得轻报，如实知；犯重得重报，如实知；犯后如何忏悔如实知，犯后如何清净如实知；于十善业道、十不善业道所行之因缘

果报亦如实知。护持小戒犹如重禁，知错必改。决定不会明知有错护短不纠。如果有人在书里面把历史典故弄错了，把“木叉趣多”错误地当成了“般若趣多”。后来经人提醒发现了错误，却认为小事无关紧要，不肯纠正。全然不顾书里有错，会误导学人，也会引发不必要的争执。如是之人，明知有犯不求清静，如何可言位居二地乃至三地。行者当自省察，不能僭越，未到二地而以二地自居。

菩萨入二地以后，于千法明门能善通达。只要是千法明门里相应的内容，极善演说言词辩巧语无蹇涩，答疑解惑前中后善文义巧妙，听者欢喜显能信受广得利益。现在世间有《瑜伽师地论》论说六百多个法，可以当作千法明门的部分内容。如果行者在读诵了《瑜伽师地论》之后，于这六百多个法，不能够每一个法都忆持不忘随义讲说，则知此人不具胜德非证二地。行者当自省察，不能僭越，未到二地而以二地自居。

又如《大宝积经》曾记载：“菩萨将住第二离垢地先有是相。见三千大千世界地平如掌。无量百千亿那由他众宝莲花清净严饰。” 此是菩萨心行平等护念众生，大小戒法兼顾不坏，德行广阔心净慧了，自然所感功德之相。

将入二地之时，就有此相。不要因为境界广大，自所不解怀疑排斥。行者若无此相现前的经历，就应当善自省察，不能僭越，未到二地而以二地自居。

## 第二十六篇

有人在书中写到：“菩萨由于在二地满心位时成就犹如光影之现观功德，可以转变自己的内相分；要使它染污也可以，要使它清净也可以，要很迅速清净自己心中的染污种子，或者先在别的一部分努力，放慢清净种子的速度，全都可以开始由自己来控制。”“从此以后，二地满心的菩萨可以转换污垢的内相分为清净的内相分；这样观行而成为二地满心。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。先前已讲，如上所说的“犹如光影的现观”，是属于“阳焰观”的部分内容，**并不能**当做行者证入二地满心的标志，**也不能**当做行者证入“阳焰观”的标志。接下来探讨“改变内相分”是怎么一回事。

如何改变自身之六尘内相分，以及改变他人之六尘内相分，三贤位菩萨也是可以做到的。这样的观行与技巧，需要一定的定力作为基础，至少要有很好的未到地定，不一定要初禅。这样的观行技巧与现象，按照大众的习惯，可以称为“心灵投影”。本质上是属于“定所引色”之独

影境，属于禅定境界或者神通境界。形式上是七识心的心行少分影响了第八识的执受性。如果只能改变自己的（内相分六尘），多数只是禅定境界。如果对他人也起作用，可以改变他人的内相分了，就既是禅定境界，也是神通境界。“心灵投影”的应用，并不局限于改变自身的内相分与他人的内相分方面，也有深浅层次的不同。

行者在观行的时候，在定境中或者专注一心，按照自身的意愿深入思量，设定一定的影像模式或心行模式；观行既久心得决定，随缘即发不用加行。如果行者在前世有过他心通的经历，这样的事情是很容易出现的。行者由于胎昧的缘故，**并不知道**事情的原委，以为改变内相分是很神奇的事情，周围人却没有唯有我得，自然容易误会是非常高的境界，导致把这个事情当成了二地满心才具有的功德。其实这样的事情，在过去很普遍。现在在某些文明种族中，也很普遍。

就像神通一样，世人多数**不知道自己的**神通何时发起，也不知道自己的神通何时丢失。前世有过神通的人，此生修定，神通发起，发起之时多有疑问，我怎么就突然有了此能力。滥用无度不知内敛，丢失的也不知道如何丢失的，只是突然有一天使用的时候发不起来了，或者使用

的时候突然中断了。犹如提婆达多天上摘花，福德尽故神足忽失还归地面，茫然不知唯见自身身处王宫。亦如宣化上人有一幼小弟子，天眼远见四方洞达世人称奇，不知静养口无遮拦忽失天眼，不明不白以何因缘丢失此通。就算是神通第一的目犍连尊者，也对自己的神通是否退失怀疑过。

如同神通失去的时候众人不知，神通发起的时候也是如此。多数人在长时间修定之后，神通会在某个时候突然发起。与初禅的发起类似。发起神通的时候，是突然发起毫无征兆。行者多会疑惑，我怎么就突然有了某个特别的能力。在长时间少与人接触，闭关用功之后，发起的概率更大。这都是前世曾经有过神通，这一世只要定力具足，神通的种子就会相应的流注一些。所以并没有怎么加功用行，自然就有了。比如，余曾经在南京碰到一个姓陈的居士就是如此，有一天突然发起了粗略的他心通，能够清晰感知到周围众生的心理，小动物的心理也可以感应到。看到一个小狗，他跟狗主人讲小狗头疼比较难受，狗主人一听奇了，今天上午小狗不听话他用木棒打过小狗的头。这类情况相信不少人都碰到过，这种粗略的他心通，就是大众常说的“心灵感应”。感应到众生的心行及与众生的往

世因缘。在修定一段时候，许多人都会碰到，听说有人把这个当作“地上菩萨眼见佛性”的内容，那就是误会一场了。感应到众生心行及与众生往世因缘这样的能力，在高等文明社会中（四密度文明以上），是人人都有。

如上所说的“改变自身内相分”的事情也是如此，属于观行所致的禅定境界或者神通境界。因为不知道发起机理的缘故，往往会误会这样的事情是纯粹的智慧境界，只是通过自己的深入观行就出现了。当然，这样的禅定境界是属于与动中定力相应的禅定境界。如果动中定不够，则只能在静坐的时候发生改变。如果动中定很好，则可以在动中保持下去。如果动中定退失，则“改变内相分”的境界也会退失。

余举几个案例，这样大家更加清楚。

第一个案例，就是“白骨观”。白骨观境界有深有浅，方法也各有不同。有的人白骨观略有所成时，可于眼前行住坐卧皆见一白骨或多白骨立于面前。早些年碰到一个居士做白骨观，到了这一步不知所措，以为着魔了，其实不然。白骨观修到一定的时候，就是会看到白骨立于面前，或者看到女人的时候自然成白骨相。这是正常的境界，改

变了自身的内相分六尘所致，属于定境。到了这一步，对行者除去色贪是很好的事情，不须担心或者恐惧。接下来，行者应当要做空观。观白骨亦是无常，亦是败坏，空无所有了不可得。最后在面前的白骨即会消失，行者心得寂静，心得安隐。如《禅秘要法经卷上》记载：“佛告阿难。此想成已。更教余想。教余想者。当自观身作一白骨人。极使白净。令头倒下入臑骨中。澄心一处。极使分明。此想成已。观身四面。周匝四方。皆有骨人。”

第二个案例，就是“净土十六观”。如《佛说观无量寿经》记载：

佛告阿难及韦提希：“初观成已，次作水想。想见西方一切皆是大水，见水澄清，亦令明了，无分散意。既见水已，当起冰想。见冰映彻，作琉璃想。此想成已，见琉璃地，内外映彻。下有金刚七宝金幢，擎琉璃地。…八种清风从光明出，鼓此乐器，演说苦、空、无常、无我之音，是为水想，名第二观。此想成时，一一观之，极令了了。闭目开目，不令散失，唯除食时，恒忆此事。”

再举一个可以随意改变内相分的案例，就是“催眠术”。催眠方法观行力弱，力势微脆，只能较短的时间改

变自身的内相分。作为一种证明和体验，所以讲给大家听听，对我们理解心之运作原理有所帮助。通过启动感官系统、呼吸引导、想象等途径，可以使人进入专注和放松的催眠状态。催眠状态虽然不是禅定，但是心行专一而且放松，可以发起禅定境界里具有的一些事情。有些催眠师可以在催眠者（并不是所有人都可以被催眠的，**不建议**大家尝试）处于催眠状态时，做恰当的引导，让催眠者（凭空）看到奇怪的图像、光明等。比如让催眠者看到周围人群头部出现光圈。周围的人头部显然没有犹如佛菩萨那样的光圈，但在催眠师的引导下，催眠者就可以看到光圈。这也是改变了内相分六尘。只是不能持久，离开催眠状态后没多久就消失了。

改变他人的内相分，属于神通境界，这里不细谈。与改变自身的内相分在有的地方有类似。熟练以后只需要起一个作意即可。可以影响一个人，也可以影响一群人，乃至影响一个区域内的所有人。比较有名的改变他人内相分的案例，就是民间常说的“鬼打墙”。人们在野外闯入了鬼神的领域，引起了鬼神的不满，或者由于前世的恩怨，鬼神就会改变路人所看到和听到的景象。改变正常的路

径，形成一个死循环。路人就会绕来绕去，始终不得出离。没有受到鬼神影响的人，就会看到那个路人一直在一个地方绕圈。其实路还是那些路，只是被影响的路人所看到的路变了而已。

另外比较常见的改变他人内相分的案例，就是地外高等文明的人或者地底世界的人，为了隐藏自己的身份，避免不必要的混乱所采用的“心灵投影”伪装术。在周围的人们看来，他只是一个普通人，其实他不是地表的普通人，身相样貌均不相同。

至于“本篇文章开头”里面讲的：“转变自己的内相分，要使它染污也可以，要使它清静也可以。”就不需要再讨论了。因为内相分本身不存在清静与不清静这一说。“境无好丑，好丑在心”，就看自身修行的需要了。改变自身的内相分对烦恼的对治可以起到一定的效果，但不能作为修证到达二地满心的标志。因为即使可以改变自身的内相分了，没有二地菩萨的无生法忍智慧及大愿等，还是会犯戒。

另外，“转变自己的内相分”并不代表“七识心就清静”了。改变自己内相分令清静，在伏住烦恼不现行上有

作用，但是并不代表烦恼（或烦恼习气）断除了、心决定清静了。只是烦恼未现行而已。如根本论中说：“谓相续成熟故，得随顺教故，内正作意故，对治道生故，能断烦恼。**修对治道**已到究竟，当言已断一切烦恼。...对治道生烦恼不起得无生法，是故说名（烦恼）断。”

犹如极乐世界，六尘清静，犹在演唱“无常、苦、空、无我”，令诸众生断除烦恼。如來世尊处处教化，教导我们人空、法空，不生执着。云何行者可以执着“清静的内相分”。如果“改变内相分令清静，七识就清静了”，则于相于土自在的八地以上菩萨，早就用此能力使一切众生皆得解脱，不需众生努力修行，一切努力尽成多余。如果说“八地菩萨不会这么干，这么干会干预因果，八地菩萨会因此堕落恶道”，则成了“度众生得解脱，反而堕落恶道”的荒谬学说。

**总结：**有些行者不知不解不证大地菩萨胜妙境故，多生偏讹。把感应到众生心行及往世因缘等的“心灵感应”，当作了“地上菩萨眼见佛性”的内容。把改变自身内相分的“心灵投影”，当作了二地菩萨满心的标志。把改变他人的内相分当作了三地菩萨才有的境界。行者应当善自省

察，仔细求证。在没有获得照破物质实有的现观之前，都不要自认为已经入地。何况初地入地，需要第四静虑，也就是四禅呢。且三地入地即断闇钝障具闻持陀罗尼，听经闻法皆无忘失。若无此德，云何可称已入三地。如《成唯识论》记载：“三闇钝障。谓所知障中俱生一分令所闻思修法忘失。彼障三地胜定总持及彼所发殊胜三慧。入三地时便能永断。”

## 第二十七篇

有人在书中写到：“阿罗汉入无余涅槃时，他灭的只是他自己的内相分六尘，不是灭的外相分六尘，否则今天我们都没有六尘可以触知了。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。

许多人认识上有误区，要事先说明一下，理解清楚了，就不会犯错。

第一个：外四大，谓国土界，器世间；一切山川、草木、山林、园田、衣服饮食卧具房屋、日月星辰等。

第二个：内四大，谓众生之色身；也就是众生的身体。

第三个：外五尘，由众生之色身与外界互动，五根接触外界所成。用现代人的话讲，是五根接触外界，所形成的神经信号。

第四个：内五尘，由第八识把大脑胜义根之神经信号变现而得，七识所触知，是带有外界信息的性境，众生所能见闻觉知之色尘相等。

多有众生把 外四大与外五尘 **混为一谈**，以为 外界

的山河大地、花草树木等，是外五尘。所以导致产生了邪见：认为阿罗汉入无余涅槃，不灭外五尘，只灭内五尘。

行者当知，外五尘**并不是一切众生共有**，外五尘**并不是外四大（器世间）**。器世间是产生外五尘的一个缘，并不是外五尘本身。五尘，分为外五尘、内五尘。外五尘是五根所触，内五尘是六识所触知。比如，眼根触色尘，生眼识。眼根如何触到远处的花朵？当然是触不到的，要有光线作为媒介。花朵反射的光线，如果中途被拦截，也是无效。只有当花朵反射的光线进入了眼球，才能形成色尘，才能有“见”这回事。所以应当了知，花朵本身并不是色尘，花朵反射的光线进入眼球所形成的神经信号，才是色尘。此时的色尘，是外色尘，由眼根所触。

大家都是各自领受各自的五尘，**每一个众生各有各的外五尘**。

如果众生的外五尘共有，如何你在台湾看到的花朵，我在大陆不觉不知。

如果众生的外五尘共有，你在台湾听到雷声滚滚，我在大陆全无所知。

如果众生的外五尘共有，你在他乡闻到手中的花香，我在此地就该得闻。

如果众生的外五尘共有，我吃苹果是酸是甜，如何他人都不觉知。

如果众生的外五尘共有，我身体疼痛的时候，他人也该感觉疼痛才对。

给您递上一个水晶杯，倒上一杯淡淡的绿茶，我们来继续分析。

以此绿茶为例，外色尘（后文简称色尘）何在。在绿茶表面还是里面。如果绿茶即是外色尘。红光照耀，绿色全无，变成了红色。紫光照时，变成了紫色。白光照时，成了绿色。关灯关窗，不见绿茶。可见色尘非绿茶，色尘随光来变化，绿茶非色尘。绿茶只是产生**色尘的一个缘**。

难道说色尘是光？若色尘是光，关灯关窗一片漆黑，应无色尘。然而 黑色即是色尘之一，并非无尘。由此 色尘非光，光非色尘。光线只是产生**色尘的一个缘**。

缘是条件，缘非是尘。离根无尘，尘依根现。是故当知，尘不离根，体归根有。细细推敲，自然明白，所谓色尘，原来就是光线进入眼根后，所产生之神经信号。其他四尘，也是如此。

色界天人，不需吃喝故，无有鼻根舌根。十八界，少

了六界。色界天人来到下界听经闻法，到了人间，还是十二界。若五尘共有，少的二尘 何处去？ 欲界人天，承神通力，来到初禅天处，拜访初禅天人，仍然是十八界具足。若五尘共有，多出的二尘 何处生？ 是故应知：尘不离根，体归根有，离根无尘，尘依根现。

**总结：** 五尘（外五尘、内五尘）是属于众生界的法。众生界者，即是五蕴十八界。外界的花草树木、山河大地等，属于国土界的法。国土界者，即是外界的物质体系。外五尘，依五根而有，由五根所触。内五尘，由觉知心所触。少一根，则少一尘。少二根，则少二尘。少五根，则少五尘。终不能说无色界有五尘。

阿罗汉入无余涅槃，灭尽五蕴十八界，自然是灭尽五根五尘。终不能说阿罗汉入涅槃不灭五尘。他灭尽他自己的五尘尔，关汝何事。

## 第二十八篇

有人在书中写到：“...七地满心的时候已经断除了故意保留的最后一分思惑，这时候祂的烦恼障的习气种子同时**已经断尽**，这时候诸佛现身加持，引发“如来无量妙智三昧”而得以入八地心。”“譬如入初地后的第二大阿僧祇劫，于最后才能将部分的烦恼习气断除，于七地满心的第二大阿僧祇劫，于最后才能将全部的习气断除。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。菩萨于七地满心位，**并没有断尽烦恼习气**，烦恼习气唯有佛地才能断尽。导致以上错误的原因，是因为误会了烦恼种子与烦恼习气。

阿罗汉有二断，断缠断随眠。缠者，谓烦恼的现行。随眠者，谓烦恼种子。如《瑜伽师地论》记载：“烦恼种子未害未断，说名随眠亦名粗重。”世间凡夫证禅定离欲者，只是伏住了欲界烦恼（现世的欲界烦恼现行已断），没断随眠（烦恼种子未断），故于后世仍会下生欲界。这就是凡夫禅定者与阿罗汉，在断除烦恼方面的区别。

烦恼现行及烦恼种子，烦恼障所摄。阿罗汉位断尽。

烦恼习气，即是烦恼障习气种子，或者称为习气种子，

有时也简称为 习气。烦恼习气**并不是**烦恼种子，实非烦恼，非烦恼障所摄，唯有 佛地断尽。如《大般若经》明确记载：“善现！习气相续**实非烦恼**，然诸声闻及诸独觉烦恼已断，犹有少分似贪瞋痴动发身、语，即说此为习气相续。此在愚夫异生相续能引无义，非在声闻、独觉相续能引无义。” 是故当知，烦恼习气现行的时候，于阿罗汉来说，并不是烦恼现行了。**并不能因为**阿罗汉的习气现行而说 阿罗汉的四住地烦恼现行了。

有些人讲：“譬如说毕陵尊者，他是一位阿罗汉，他每次看到恒河神，都会叫这一个恒河神是婢女，这时候就有慢心的现行，这就代表在这个境界当中，他的烦恼习气种子随眠现行了，跟四住地烦恼相应了。”应当知道如是观点是**错误的**。习气现行非烦恼现行，并不是毕陵尊者有慢心，而是有慢的习气。两者区别很大，行者应当辨别清楚，莫起不正之见。

七地菩萨于满心位，所能断尽是“烦恼种子”，而不是“烦恼习气”。七地满心或者说八地入地心，或伏尽或断尽烦恼种子，从此烦恼不复现行。留惑润生，是留微细烦恼种子，不是烦恼习气。如《成唯识论》记载：“集论

复说，若诸菩萨得菩提时顿断烦恼及所知障成阿罗汉及如来故。若尔菩萨**烦恼种子**未永断尽非阿罗汉应皆成就阿赖耶识。何故即彼决择分说不退菩萨亦不成就阿赖耶识。彼说二乘无学果位回心趣向大菩提者。必不退起烦恼障故。趣菩提故。即复转名不退菩萨。彼不成就阿赖耶识。即摄在此阿罗汉中。故彼论文不违此义。**又不动地已上菩萨**。一切烦恼永不行故。法驶流中任运转故。能诸行中起诸行故。刹那刹那转增进故。此位方名不退菩萨。**然此菩萨**虽未断尽异熟识中**烦恼种子**。而缘此识我见爱等不复执藏为自内我。由斯永舍阿赖耶名。故说不成阿赖耶识。此亦说彼名阿罗汉。”

七地满心以后的菩萨，故意留一分微细**烦恼种子**以助愿受生，称为“留惑润生”；惑者，思惑。并不是“七地满心，断尽了烦恼习气，故意生起一分烦恼习气”。此中的差异极大，应当辨别清楚，莫生淆讹。

烦恼习气唯佛地断尽，十地犹有。

如《大般若经》记载：“若学此道已得圆满，由一刹那相应般若，便能证得一切智智。尔时，一切微细**烦恼习气**相续皆永不生名无余断，得名为佛。”

亦如《仁王经》记载：“等慧灌顶三品士，除前余习无明缘。无明习相故烦恼，二谛理穷一切尽。” 故知：八地九地乃至十地菩萨，犹需除余习，唯有成佛乃能断尽习气。

**说明：**等，是等观菩萨，也就是八地菩萨。慧，是慧光菩萨，也就是九地菩萨。灌顶，是十地菩萨。

亦如无著菩萨之《六门教授习定论》记载：“云何此二解脱差别。谓声闻人，习气未除。断烦恼障而证解脱**唯佛世尊**能总除故。云何习气，彼惑虽无所作形仪如有惑者是名习气。”

## 第二十九篇

有人认为：“所知障不是种子，也就是所知障不像是烦恼障与烦恼习气中有如来藏种子的功能，所知障就只是一种无知的现行，所以《成唯识论》说：所知障是现非种。”“所知障只是一种无知的现行。”“无始无明所知障是现非种，它所摄的上烦恼也不是种子，不具有三界诸法的功能，就是存在著一种对于法界实相不如实知的状态。”

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确。有好几处错误，需要一一辨明。

烦恼障，有烦恼障种。所知障，有所知障种。

烦恼障，即人我执，或者简称人执、我执。所知障，即法执，或者称为智障。

《成唯识论》并没有讲过：“所知障是现非种。”请引用经典原文，**不要断章取义、错误解读。**

《成唯识论》记载的相应原文如下：“八地以上一切菩萨。所有我执皆永不行。或已永断或永伏故。法空智果不现前时。犹起法执不相违故。如契经说八地以上一切烦恼不复现行。唯有所依**所知障在。此所知障是现非种。**”

不尔烦恼亦应在故。法执俱意于二乘等虽名不染。于诸菩萨亦名为染。障彼智故。”

原文是“此所知障是现非种”，这里的“此”，就是衔接于前面的“八地以上一切菩萨”，引用时不能丢掉。

原文讲的很清楚，是八地以上菩萨，一切烦恼（烦恼障）或伏尽或断尽，不复现行。唯有所知障在，此所知障，是前文讲的（八地以上菩萨的）法执。此时的法执只有现行，没有种子。非种，就是非种子位。也就是说此时的法执全部现行了，只以现行的形式存在（于八地以上菩萨心中）。注意，这样的情况，仅仅是针对 八地以上菩萨。因为八地以后，尽伏或断尽第六识的 人执、法执。也断尽了第七识的 人执，只剩下第七识的法执在现行。因此称为“法执俱意”，意就是第七识意根。第七识常运转故，遍行故。八地以后第七识的法执，只有现行，没有眠伏种子。八地以下一切菩萨，所知障有现行，有种子。也就是说，八地之前的一切众生，所知障有现行有种子。八地以后的菩萨，所知障都是现行的状态，不再是种子眠伏。

“是现非种”，指的是八地以后，所知障全都现行，都是处于现行位，非种子位。

“是现非种”，并不是针对八地以下菩萨，以及二乘、

凡夫等。

“是现非种”，更不是讲所知障没有种子。所知障若无种子随眠，则每个人熟睡无梦时意识断灭，意识的所知障就灭尽了。每个人睡一觉起来，就把意识的所知障断尽了，成了地上菩萨。断然无此事。所知障若无种子随眠，则二乘阿罗汉入灭尽定后再出定时，则意识的所知障全无，都成了八地菩萨。应当知道，对八地以下一切有情，所知障有现行、有种子随眠。只有八地以上一切菩萨，所知障才只有现行没有种子眠伏。如《成唯识论述记》记载：“八地已去所有法执。是现行非种子。此非第六识中法执现种。说彼地地皆能断故。”

所知障有种子，有功能。功能即是 障碍正遍知，令众生不得一切智智。

如《成唯识论卷十》详细记载：“所知障中见所断种，于极喜地见道初断。彼障现起地前已伏。修所断种，于十地中渐次断灭，金刚喻定现在前时方永断尽。...所知障种，初地初心顿断一切见所断者。修所断者，后于十地修道位中渐次而断。乃至正起金刚喻定一刹那中方皆断尽。”已经讲的再清楚不过了：见所断种，初地断尽。

修所断种，佛地断尽。

如《瑜伽师地论卷第四十八》详细记载：“经三无数大劫时量。能断一切**烦恼障品**所有粗重。及断一切**所知障品**所有粗重。于三住中当知能断烦恼障品所有粗重。谓于极欢喜住中。一切恶趣诸烦恼品所有粗重皆悉永断。一切上中诸烦恼品皆不现行。于无加行无功用无相住中。一切能障一向清净无生法忍诸烦恼品所有粗重皆悉永断。一切烦恼皆不现前。于最上成满菩萨住中。当知一切烦恼习气随眠障碍皆悉永断入如来住。当知一切**所知障品所有粗重**亦有三种。一者在皮粗重。二者在肤粗重。三者在肉粗重。当知此中在皮粗重。极欢喜住皆悉已断。在肤粗重。无加行无功用无相住皆悉已断。在肉粗重。如来住中皆悉已断。得一切障极清净智。”

**说明：**粗重，既是种子。《瑜伽师地论》中记：“即此种子未断未害。名曰随眠亦名粗重。”

亦如《瑜伽师地论卷第五十二》详细记载：“若有毕竟**所知障种子**布在所依。非烦恼障种子者。于彼一分建立声闻种性补特伽罗。一分建立独觉种性补特伽罗。若不尔者。建立如来种性补特伽罗。” 亦如《显扬圣教论卷

第三》详细记载：“第六慧波罗蜜多。谓或因对治烦恼，或因发起功德，或因利益有情简择诸法性。由此行故，而诸菩萨永断一切烦恼障所知障种子。”

是故当知：所知障不仅有种子，而且非常多而广泛，是故有人称其为 尘沙惑与无明惑（又称别惑）。

所知障从不同的角度看，亦是智障、法执、上烦恼、无始无明。

《成唯识论》记：“所知障者。谓执遍计所执实法萨迦耶见而为上首见、疑、无明、爱、恚、慢等。”

《佛地经论》记：“所知障者。于所知境不染无知，障一切智。”

《大乘起信论》（实叉难陀译）记：“无明者。是所知障。能障世间业自在智故。”

**说明：**这里的无明，是无始无明的简称。二乘法中的无明指的是一念无明，与大乘不同。大乘里的无明，是无始无明，有时简称为无明。如是道理应知。

《胜鬘经》记：“自性清净藏。此性清净如来藏。而客尘烦恼、上烦恼所染。不思議如来境界。”

**说明：**客尘烦恼，即烦恼障所摄烦恼；上烦恼，即所知障所

摄烦恼。

是故当知：无始无明上烦恼，从障碍一切智智的角度讲，是所知障；从产生的原因角度讲，是法执。如《佛地经论》记载：“所知障者，即是执遍计所执诸法萨迦耶见以为上首所有无明法爱恚等诸心心法，及所发业并所得果，皆摄在中。皆以法执及无明等为根本故。”

主张”所知障只是一种无知的现行”，这样的见解是不正确的。“一种无知的现行”，是所知障 **导致的结果，并不是所知障本身**。因为有所知障的缘故，一切种智不得现前，不能“一念知一切法”。是所知障，导致了无知的出现。

所知障，是“无知的现行” **的原因**。所知障，是“没有成佛” **的原因**。不是“没有成佛”的状态。所知障，是“对于法界实相不如实知的状态” **存在的原因**。

因此，所知障的现行，即是法执的现行。所知障的种子，即是法执的种子。所知障的功能，即是法执体现出来的功能。所知障是有功能的，功能就是：障碍正遍知，障碍一切种智的发起。诚如古大德所言：“覆所知境无颠倒性，能障菩提名所知障。”

**举一个譬喻**以明其要：譬如一个本性光洁的镜子，上面布满了细小的灰尘，清净的寂照功能不能发挥出来，显得暗淡无光。如果把镜面的细小灰尘除尽，则镜面光洁，普照十方无有障碍。

镜子 代指第八识。灰尘代指“所知障”；暗淡无光的状态 代指“对于法界实相不如实知的状态”，“一种无知的现行”；清净的寂照功能 代指“一切智智”。

灰尘，**并不是** 暗淡无光的状态，**而是** 暗淡无光的状态 出现的原因。灰尘依附于镜子而存在，灰尘是可以除尽的。灰尘的存在有其功能作用，作用就是覆障了 清净的寂照功能。

## 第三十篇

有人在书中写到：“我们一向要求眼见佛性的人出来当亲教师，因为这样的人具有灌顶住的佛法太子本质。（作者案：进入十行位乃至第九地中，不一定要有眼见佛性的实证，详见《大般涅槃经》所说。）”这里的灌顶住，是三贤位的灌顶住，这里的眼见佛性指的是三贤位之“世界如幻观”。也就是有人认为：菩萨到了“十行位乃至第九地”都不一定有 三贤位 住位之眼见佛性（世界如幻观）。

请问这样的见解是否正确？

答：这样的见解不正确，有两处错误。为了论议清楚，讲解明白，篇文稍长，义理稍广，叙述丰厚，若能耐心读完，必有所获。

首先，《大般涅槃经》所讲的十住菩萨眼见佛性。这里的“十住菩萨”，是“十地菩萨”，并不是三贤位的十住位菩萨。读过《大藏经》的都知道，十地菩萨，也称 十住菩萨。乃至于有一部经典的名字，就叫作《佛说菩萨十住经》。这是一场误会，把十住菩萨的身份弄错了。三贤位菩萨，方便说也能眼见佛性，**但不是**《大般涅槃经》里讲的十地菩萨的 眼见佛性。后面会细说。

为何十地菩萨，有时也叫作十住菩萨呢。以地上菩萨意乐清净具大智慧故，得胜转依，住于自觉圣智净妙境中，受用法乐超出世间，以所安住之实相智慧境界的角度命名，称诸地为“诸住”，初地对应初住，乃至十地对应十住。

如《仁王经》记：

“善觉菩萨四天王，双照二谛平等道，  
权化众生游百国，始登一乘无相道。  
入理般若名为住，住生德行名为地，  
初住一心足德行，于第一义而不动。”

如《瑜伽师地论卷第四十七》记载：“若广宣说如十地经极喜地说。彼十地经广所宣说菩萨十地。即是此中菩萨藏摄，摩怛理迦略所宣说菩萨十住。如其次第从极欢喜住乃至最上成满菩萨住。应知此中由能摄持菩萨义故，说名为地。能为受用居处义故，说名为住。”

在《大般涅槃经》里讲的十住菩萨，即是十地菩萨。

如《大般涅槃经卷第八》记载：“无量菩萨虽具足行诸波罗蜜乃至十住。犹未能见所有佛性。如来既说即便少见。是菩萨摩訶萨萨既得见已。咸作是言。甚奇世尊。

我等流转无量生死。常为无我之所惑乱。善男子。如是菩萨位阶十地。尚不明了知见佛性。何况声闻缘觉之人能得见耶。复次善男子。譬如仰观虚空鹅雁。为是虚空。为是鹅雁。谛观不已仿佛见之。十住菩萨于如来性知见少分亦复如是。况复声闻缘觉之人而能知见。善男子。譬如醉人欲涉远路朦胧见道。十住菩萨于如来性知见少分亦复如是。... 复次善男子。譬如有人于夜闇中见画菩萨。即作是念。是菩萨像自在天像大梵天像成染衣耶。是人久观虽复意谓是菩萨像亦不明了。十住菩萨于己身中见如来性。亦复如是不大明了。”

亦如《大般涅槃经卷第十》记载：“十那罗延力不如一十住菩萨一节之力。一切凡夫身中诸节节不相到。人中力士节头相到。钵健提身诸节相接。那罗延身节头相拘。十住菩萨诸节骨解蟠龙相结。是故菩萨其力最大。世界成时从金刚际起金刚座。上至道场菩提树下。菩萨坐已其心即时逮得十力。”

亦如《大般涅槃经卷第二十五》记载：“佛言。善男子。善哉善哉。若有人能为法咨启。则为具足二种庄严。一者智慧。二者福德。若有菩萨具足如是二庄严者则知佛

性。亦复解知名为佛性。乃至能知十住菩萨以何眼见，诸佛世尊以何眼见。

师子吼菩萨言。世尊。云何名为智慧庄严。云何名为福德庄严。

善男子。慧庄严者。谓从一地乃至十地。是名慧庄严。福德庄严者。谓檀波罗蜜乃至般若。非般若波罗蜜。复次善男子。慧庄严者。所谓诸佛菩萨。福德庄严者。谓声闻缘觉九住菩萨。复次善男子。福德庄严者。有为有漏有有、有果报、有碍非常。是凡夫法。慧庄严者。无为无漏无有、无果报、无碍常住。善男子。汝今具足是二庄严。是故能问甚深妙义。我亦具足是二庄严能答是义。”

**是故当知：**《大般涅槃经》里讲的十住菩萨，是十地菩萨。二庄严者，菩萨入十地以前所积之福、慧二资粮。

**另外需要说明的是：**古往今来，佛性的含义，都是指的佛性功德自性——如来性。此是通例。

在当今（2020年代）台湾教界，有少部分民间人士把第八识的功能性也叫做佛性，把世界如幻观叫做“眼见佛性”。这样的观点可以当作一个参考，是对佛性其他角度的解读，此属个例。

《大般涅槃经》里讲的眼见佛性，这个佛性，是如来性。下面辨明祂们之间的区别与联系。

《大般涅槃经》里的佛性，指的是如来性。如来性者，即是如来功德自性，也就是佛地功德法身。如来无量胜妙功德皆在第八识中含藏，一切众生皆具如来智慧德相，但以妄想执着而不能证得。如来性，也称为佛性，微细难见，十地以下菩萨只是信受，不能眼见。若信受者，名为 闻见佛性。佛地之眼见佛性，见的即是此佛性。由现见此佛性故，佛地功德显发，最后身菩萨成究竟佛。

如《大般涅槃经》记载：“善男子。如是菩萨位阶十地。尚不明了知见佛性。何况声闻缘觉之人能得见耶。复次善男子。譬如仰观虚空鹤雁。为是虚空。为是鹤雁。谛观不已仿佛见之。十住菩萨于如来性知见少分亦复如是。况复声闻缘觉之人而能知见。善男子。譬如醉人欲涉远路朦胧见道。十住菩萨于如来性知见少分亦复如是。善男子。譬如渴人行于圯野。是人渴逼遍行求水。见有丛树树有白鹤。是人迷闷不能分别是树是水。谛观不已乃见白鹤及以丛树。善男子。十住菩萨于如来性知见少分亦复如是。善男子。譬如有人在大海中。乃至无量百千由旬。远望大舶楼橹堂阁。即作是念。彼是楼橹为是虚空。久视乃生必定

之心知是楼橹。十住菩萨于自身中见**如来性**亦复如是。善男子。譬如王子身极懦弱通夜游戏至明清旦目视一切悉不明了。十住菩萨虽于己身见**如来性**。亦复如是不大明了。复次善男子。譬如臣吏王事所拘逼夜还家。电明暂发因见牛聚。即作是念。为是牛群为云为舍。是人久视虽生牛想犹不审定。十住菩萨虽于己身见**如来性**。未能审定亦复如是。复次善男子。如持戒比丘观无虫水而见虫相。即作是念。此中动者为是虫耶是尘土耶。久视不已虽知是尘亦不明了。十住菩萨于己身中见**如来性**。亦复如是不大明了。复次善男子。譬如有人于阴闇中远见小儿。即作是念。彼为是牛为人为鸟耶。久观不已虽见小儿犹不明了。十住菩萨于己身中见**如来性**。亦复如是不大明了。复次善男子。譬如有人于夜闇中见画菩萨。即作是念。是菩萨像、自在天像、大梵天像成染衣耶。是人久观虽复意谓是菩萨像亦不明了。十住菩萨于己身中见**如来性**。亦复如是不大明了。善男子。所有佛性如是甚深难得知见。唯佛能知。非诸声闻缘觉所及。善男子。智者应作如是分别知**如来性**。迦叶菩萨白佛言。世尊。佛性如是微细难知。云何肉眼而能得见。佛告迦叶。善男子。如非想非非想天。亦非二乘所能得知。随顺契经以信故知。善男子。声闻缘觉信顺如是大

涅槃经。自知己身有**如来性**亦复如是。善男子。是故应当精勤修习大涅槃经。善男子。**如是佛性**，唯佛能知非诸声闻缘觉所及。”

**是故当知：**此如来性，即是 佛性。即是佛地功德自性。十地菩萨见少分，十地满心成等觉已证首楞严三昧见多分，佛地见满分。

亦如《大般涅槃经》记载：“所谓佛性。非是作法。但为烦恼客尘所覆。若刹利婆罗门毗舍首陀能断除者。**即见佛性**成无上道。”

亦如《大方等如来藏经》记载：“我以佛眼观，众生类如是，烦恼淤泥中，皆有**如来性**。授以金刚慧，捶破烦恼摸，开发如来藏，如真金显现。”

亦如《菩萨本生鬘论》记载：“瀑流烦恼佛果永断，十地亲证**如来性**义，无边寂静远离鬼趣，...”

亦如《大法鼓经》记载：“一切众生**悉有佛性**，无量相好，庄严照明，以彼性故，一切众生得般涅槃。如彼眼翳是可治病，未遇良医，其日常冥；既遇良医，疾得见色。如是，无量烦恼藏翳障**如来性**，乃至未遇诸佛声闻缘觉，计我、非我、我所为我；若遇诸佛声闻缘觉，乃知真我，

如治病愈，其目开明。翳者谓诸烦恼，眼者谓如来性。

如云覆月，月不明净；诸烦恼藏覆**如来性**，性不明净。若离一切烦恼云覆，如来之性净如满月。

如人穿井，若得干土知水尚远；得湿土泥知水渐近；若得水者，则为究竟。如是，值遇诸佛声闻缘觉，修习善行，掘烦恼土，得**如来性**水。

如瓶中灯焰，其明不现，于众生无用；若坏去瓶，其光普照。如是，诸烦恼瓶覆如来藏灯，相好庄严则不明净，于众生无用；若离一切诸烦恼藏，彼**如来性**烦恼永尽，相好照明施作佛事，如破瓶灯众生受用。”

如《大萨遮尼乾子所说经卷》记载：

王言：“大师！如此法身，当依何法作如是观？”

答言：“大王！当依一切众生烦恼身观，当依贪欲、瞋恚、愚痴众生中观，当依四颠倒见众生中观，当依阴、界、诸入中观，当依地狱、畜生、饿鬼乃至阿修罗等诸身中观。何以故？此身即是如来藏故。大王当知！一切烦恼诸垢藏中，有**如来性**湛然满足，如石中金、如木中火、如地下水、如乳中酪、如麻中油、如子中牙、如藏中宝、如摸中像、如孕中胎、如云中日，是故我言：‘烦恼身中

有如来藏。’ ”

如《佛说大般泥洹经》记载：“我已为一切，世间真实依；法及比丘僧，一切摄受故。声闻辟支佛，皆悉当敬礼；以是诸菩萨，正向大乘道。如是如来性，为不可思议，具三十二相，八十种好故。”

**是故当知：**如来性，即是佛性，即是佛地功德自性。

在当今（2020 年代）台湾教界，有些民间人士把“世界如幻观”叫做：眼见佛性。这是他们的方便说，是三贤位菩萨里 住位菩萨的眼见佛性，内容属于第八识的功能性。第八识有其自身，不同于前七识见闻觉知的功能性。第八识有其自性，随缘运转。这里的佛性，也有知的意思，以显第八识有其特有的了知性，非如瓦石，可以称为第八识的觉性，由本觉性所含摄。

第八识的功能性，甚广甚深，周遍法界，清净本然。菩萨证知由浅入深，唯佛圆证尽其涯底。

三贤位之住位菩萨眼见佛性（世界如幻观），是从六尘上见，于六尘上见妙真如性。行位菩萨得阳焰观者，可以从七识上见妙真如性。回向位菩萨得因陀罗网现观者，可以从一切法上见妙真如性。是故当知，十回向满心菩萨必

具 住位菩萨之眼见佛性功德，住位菩萨不知不解十回向菩萨眼见佛性之事，乃至分想象亦难。此是三贤位菩萨随顺佛性（觉性）。三贤位菩萨随顺觉性，皆是总相上见，整体上观。对第八识的功能性有了初步的认知和亲证，此是修学大乘的基础。虽除万法，相不能除，带相观心，见觉为碍，有得无得，不能尽舍。

地上菩萨眼见佛性，可以从五根六尘七识细微处见妙真如性。六地以后可以从业行细微处见妙真如性。八地以后可以从国土界细微处见妙真如性。此是地上菩萨随顺佛性（觉性）。地上菩萨随顺佛性，渐深渐广微细难量，我等不知其实际内容之细节，亦不知其所住之境界，唯能想象。依《圆觉经》言：“善男子！有照有觉俱名障碍，是故菩萨常觉不住，照与照者同时寂灭，譬如有人自断其首，首已断故无能断者；则以碍心自灭诸碍，碍已断灭无灭碍者。”地上菩萨随顺佛性，可以从种种别相上见，微细处观，对第八识的功能性有了更多的亲证和胜解。

佛地眼见佛性，一切尽解一切尽见，无上慧观难以想象，所住境界唯佛自知。依《圆觉经》言：“善男子！一切障碍即究竟觉，得念、失念无非解脱，成法、破法皆名涅槃，智慧、愚痴通为般若，菩萨、外道所成就法同是菩

提，无明、真如无异境界，诸戒、定、慧及淫、怒、痴俱是梵行，众生、国土同一法性，地狱、天宫皆为净土，有性、无性齐成佛道；一切烦恼毕竟解脱，法界海慧照了诸相犹如虚空。此名如来随顺觉性。”佛地随顺佛性，成就无碍清净智观，第一无极湛若虚空，一切种智照达无生有谛始终，对第八识的功能性尽知尽见自在运用，发起佛地三身四智等等无量妙德，是故此眼见佛性，与《大般涅槃经》里眼见佛性情况相同，唯佛圆证。与佛地功德相比，十地菩萨仍是少分得，十地满心成等觉已证首楞严三昧多分得，唯佛一人满分得。

**总结：**佛性有两个角度的解读。第一个角度，是《大般涅槃经》等经典记载的佛性；此佛性，是如来性，即是佛地功德自性。另一个角度，是第八识自身的功能性，此是当代（2020年代）少数台湾民间人士对佛性的一种解读方式，仅作参考。

## 专题讨论一篇



## 三贤位之第七住是否有退转

（般若舟讲堂 2021.3.1）

行者：现在佛教界有个问题讨论的比较激烈，那就是三贤位之第七住是否有退转。（补注：离开僧团清净自修，不是退转。）我们不知如何决择此事。

讲堂：行者，三贤位之第七住决定无有退转。

行者：有什么理由可以证明七住位没有退转。

讲堂：有三个方面的理由来证明。第一个方面的理由，直接由圣教量来证明。

《菩萨璎珞本业经》记载：“佛子。若退若进者。十住以前一切凡夫法中发三菩提心。有恒河沙众生。学行佛法信想心中行者。是退分善根。诸善男子。若一劫二劫乃至十劫。修行十信得入十住。是人尔时从初一住至第六住中。若修第六般若波罗蜜，正观现在前。复值诸佛菩萨知识所护故。**出到第七住常住不退。自此七住以前名为退分。**

佛子。若不退者。入第六般若修行。于空无我人主者。毕竟无生必入定位。佛子。若不值善知识者。若一劫二劫乃至十劫。退菩提心。如我初会众

中有八万人退。如净目天子法才王子舍利弗等。欲入第七住。其中值恶因缘故。退入凡夫不善恶中。”

经文里讲的很清楚，七住以前名为退分，所以七住以前才有退转，七住以后都无有退，所以第七住名为不退住。如果有退转，则不能把第七住，称作不退住。

行者：有人说，这段经文里面讲到了七住位退转，那就是经文里面讲的“净目天子、法才王子、舍利弗等八万人”。

讲堂：那是他们没有仔细读经文，经文里面讲的很清楚“净目天子、法才王子、舍利弗等八万人”，“欲入第七住”。也就是想要入第七住。但是值恶因缘的缘故，他们那八万人，并没有进入第七住。这段经文恰恰是**强调了**第七住不会退转。所以用了“毕竟无生必入定位”。也**强调了**善知识的重要性。若要从第六住，进入第七住定位，要有善知识，否则易退菩提心。接着佛陀为了证明善知识的重要性，举了后面“舍利弗等人退转”的例子。

虽然这段经文已经讲的很清楚了，但是有的人还是犹豫不肯相信，所以我再举另外一部经典来证

明，第六住有退转，第七住没有退转。原文如下。

《十住断结经卷第二》记载：“时舍利弗承佛威神，宣告来会诸菩萨等：听我曩昔在坏器时，或从一住进至五住，还复退堕而在初住，**复从初住至五、六住**，如是经历六十劫中，竟复不能到**不退转**，所兴即悔亦不究竟；设当持心如净戒者，所愿必得而不犯俗，以智慧法靡不照明。”

此段经文里，舍利弗尊者讲了他往世行道的经历。此事正是对应了上面《菩萨瓔珞本业经》里记载的退转事情。尊者过去多劫之中修行反复，最高到了第六住，没有到第七住。没有到第七住的缘故，退了进，进了退，如是经历了六十劫。

行者：感恩舍利弗尊者的现身说法。断除了我的疑惑，让我于此心得明了。

讲堂：其他经典也有明讲七住位不退转的事情。如《优婆塞戒经》记载：“复有二事。一者观六住人**虽有转心**犹胜一切声闻缘觉。二者勤心求索无上果故。”

此段经文里也明讲了，六住人有转心，七住人没有转心。如果七住位有退转的事情，经文里面当然不会讲“六住人虽有转心”，而应该讲“七住人

虽有转心”。应当信受经典，佛菩萨不在身边，经典就是善知识。

讲堂：第二个方面的理由，就是从修证上分析。三贤位的七住位菩萨，都是至少有小乘初果的实证。有了解脱果的实证，就至少断了小乘的异生性。再加上所发的菩提心，那就会比小乘人更加坚固于圣道。小乘初果尚且不会退转，何况具有菩提大愿的大乘初果人。当然是不会退转了，只是每个人的精进度不同，或许有的人会走的慢点，**但是终究不会退入**“凡夫不善恶中。”

如《仁王经》明确记载：“善男子！习忍以前行十善菩萨，有退有进，譬如轻毛，随风东西。是诸菩萨亦复如是，虽以十千劫行十正道，发三菩提心，乃当入习忍位，亦常学三伏忍法，而不可名字是不定人。是**定人者**，入生空位，圣人性故，必不起五逆、六重、二十八轻。佛法经书作返逆罪，言非佛说，无有是处。能以一阿僧祇劫，修伏道忍行，始得入僧伽陀位。”

经文里面讲的很清楚：是定人者，入生空位。

也就是有了解脱果的实证，至少是初果。生空，就是人空。断了一部分或者全部的我执，就是入生空位。这样具有“圣人性故”，必不作诸重罪。是故当知，第七住不退住，有其内在的本质，并不只是一个口号而已。

讲堂：第三个方面的理由，从心地境界上分析。《华严经》记载：“过去未来及现在，一切诸佛有以无，若法起灭不起灭，若有一相若异相。若一即多多即一，义味寂灭悉平等，远离一异颠倒相，是名菩萨不退住。” 菩萨行者第六住熏习般若，正观现前，也就是正知正见现前，有了正确的知见与体会。复由善知识（佛菩萨或者圣教典籍）所护念故，亲证涅槃本际，转依自性涅槃，远离一切颠倒相，于法起灭不执着，一相多相不异想，心行平等超出世间，寂静安住无有退转。何以故无有退转？

无有退转处故，无有退转。

无有可退转人故，无有退转。

无有可退转境界故，无有退转。

无有可退转法故，无有退转。

无有可退转世间故，无有退转。

无有可退转因故，无有退转。

无有可退转果故，无有退转。

无有可退转心故，无有退转。

无有可退转不可退转可得故，无有退转。

正如《菩萨璎珞本业经》记：“佛子。入无生毕竟空界，心心常行空无相愿故，名不退住。”是故当知，菩萨得过二乘胜转依故，无有退转。

行者：原来经典记载的如此详细，我读经太少的缘故，不能决了。现在心得决定无有疑惑。如经典所记载，六住位时犹有退转，七住位后无有退转。六住位主修外门般若度，要熏习足够多的般若正知见，为进入第七不退住打基础。第六住该如何做，才能进入第七住。

讲堂：六住位除了忏悔业障，发菩萨大愿，积累福德等基本功课外，还要做好三件事情，即可随顺于法进入第七住不生枝节。

第一件事情，读诵般若系列经典。比如《小品经》、《文殊师利所说般若波罗蜜经》等，熏习正知见。闻思修力足够故，般若正观现前，具足〔第

六住）正心住功德。菩萨于此第六住中应善学十法（为入第七住打下基础），所谓：学一切法无相，一切法无性，一切法不可修，一切法无所有，一切法无真实，一切法如虚空，一切法无自性，一切法如幻，一切法如梦，一切法如响。是故当知，六住位菩萨成就了外门第六度般若度，般若正观现前，具有般若正知见。如契经说：“佛子。成就第六般若故。名正心住。”

第二件事情，要有二乘解脱初果的实证。

第三件事情，若在六住满心触证涅槃本际（清净真如）后，转依真如，即可证入第七不退住中。要善于转依，所谓的转依，即是以无所得为方便，发起一切智智相应作意，安住无所得自觉圣智。内照涅槃，静观世间，不执取，不贪著，随缘行道。

行者：这么看来，禅宗之开悟明心（注：禅宗入门），应该是第七住不退住（补注：此是就新学菩萨而言，久学菩萨可能七住以上）。若以“般若正观现前”作为开悟明心标准的话，就会有退转的事情发生。

讲堂：是的。“般若正观现前”是有了般若正知见，虽然在末法时期稀有难得值得赞叹，但是还应该“百尺

竿头，更进一步”，方能站稳脚跟不落凡尘。是故行者应当善自护念，不可以得少为足懈怠放逸，也不要妄自菲薄不求圣法。坚持正见常发善愿，护持正法读诵大乘，行者如是必得胜智，生死无忧菩提渐成。

行者：感谢讲堂答疑解惑，我于此事已得明了。

讲堂：讨论结束普愿众生，色身康泰常修正法，戒行清净禅定具足，光明慧辩早成佛道。

## 后 记

学法不易须谨慎，应当依法不依人；  
若有所证当检验，自省己身除慢心；  
贪心不减障解脱，嗔心若重堕三途；  
痴心迷恋世间法，慢心障道最为过；  
疑心不除多犹豫，恶见深沉苦无边。  
秽土修行虽艰难，能消往世多劫难；  
佛子应当勤自勉，勿起忧悲苦恼心；  
随缘消除旧业障，后莫更行造新殃。  
圣教典籍善知识，应当勤学多读诵；  
不轻未学不忘本，不怀骄慢于世人；  
平等利益无偏袒，不以圣人以自居；  
常观诸法等一味，性相皆空无所有；  
涅槃心住涅槃城，不见诸法与众人。  
如佛教导观诸行，似有非有镜中形；  
幻梦影响水中月，阳焰变化寻香城；  
心净本然法亦然，顿解渐修事安然；  
不落四相不冒进，稳中求胜证真心。

**备注：**以此般若舟讲堂所创《净心铭》作为后记，与众共勉。

## 附录：大乘入门修学次第表（供众参考）

### 第一阶段

1. 修净业三福，读诵经典，培养佛法基础正知见。
2. 老实念佛，无事静坐，培养定力。
3. 熟悉四圣谛八正道等解脱道内容，读诵大乘经典。
4. 深入观行实证“八忍地”，断三缚结。

### 第二阶段

1. 深入大乘第一义谛经典，培养般若正理正知见。
2. 老实念佛，无事静坐，坚固定力。
3. 熟悉菩萨六度三贤位法义，佛菩提道内涵与次第。
4. 深入观行正解“三德密藏”，明心及实证世界如幻观。

### 第三阶段

1. 熟读《唯识三十颂》等，培养法相唯识正知见。
2. 老实念佛，无事静坐，起禅定力。
3. 了解菩萨修学初地至十地内容，熟练掌握三相四句五法等，解悟乃至透过牢关。
4. 深入观行契入“八识二无我”，通达十回向位如梦忍。

**备注：**本修学次第表的重点在三贤位，地上内容唯做了解。

## 补 录：部分错误见解曾出现处

### 第二篇答疑之错误见解 曾出现处：

华严妙智网，《正觉电子报第 137 期：涅槃》记述：

经文：复次，寂灭忍者，佛与菩萨同依此忍，金刚喻定住下忍位名为菩萨，至于上忍名一切智。观胜义谛，断无明相，是为等觉；一相无相，平等无二，为第十一 一切智地。非有非无，湛然清静，无来无去，常住不变，同真际、等法性，无缘大悲常化众生，乘一切智乘来化三界。

语译如下：【复次，寂灭忍的道理是说，诸佛与菩萨众都是同样依止于这个寂灭忍，在这个金刚喻定中而住于下忍位的人就称为**等觉、妙觉菩萨**；到达上忍的时候就是成佛了，名为一切智。】

### 第三篇答疑之错误见解 曾出现处：

台湾正智出版社，《法华经讲义 -- 十九》记述：

为什么称为离衰？有缘故：在此之前，**有情众生没有谁**能遇到佛，十方世界都是如此；再往前，不论怎么推算，都看不到任何一尊佛出现，这真的“够衰”啦！

台湾正智出版社，《法华经讲义 -- 二十》记述：

由于法身无始而有，故众生界无始而有，难免有人会因此认

为有一些佛是无始的；但若主张究竟佛是无始的，就会成为‘鸡与蛋何者为先’的无解之说，但在佛法中不应该有无解之说。所以，如果所有佛都必须依于前佛而修行才能成佛，**推至最早之时**也是如此。但无始以来早就有本来就已成佛的诸佛，那么就会成为：有人本来就是佛，其他人都必须依于前佛修行才能成佛，这就不是平等法。

#### 第四篇答疑之错误见解 曾出现处

台湾正智出版社，《法华经讲义 -- 十一》记述：

众生一般的想法会说：“化身佛一样也是佛，也可以授记啊！”为什么不行？因为这牵涉到无量劫以来的一尊佛，叫作 多宝如来 祂的愿力；这也牵涉到应身佛与化身佛之间到底谁会来作授记？也就是应身佛为何**没授权化身佛**向学人授记的问题。

#### 第五篇答疑之错误见解 曾出现处

台湾正智出版社，《法华经讲义 -- 十九》记述：

假使 释迦如来的分身佛也讲《法华经》，那时谁是成佛的主角？难道祂的分身佛要说祂自己成佛吗？祂可以这样吗？不行。那如果祂讲《法华》的时候多宝塔不示现，多宝如来不来听闻，

那祂讲的《法华经》**还算是《法华经》**吗？所有**只要是分身佛**就不会开讲《法华》，当分身佛示现灭度以后，在 释迦如来座下亲承如来本尊，而听闻过《妙法莲华经》的菩萨摩訶萨们，就在那边演说《法华经》，...

所以《妙法莲华经》祂们（化身佛）是不能讲的，而祂们也是在本尊佛的主导之下，在本尊佛的作意下，去各世界示现 **八相成道**的，不是自己有能力决定的。

## 第六篇答疑之错误见解 曾出现处

台湾正智出版社，《真假开悟》第一章，记述：

再引《大方广佛华严经》卷二十四：「彼有菩萨以胜解力，为诸众生堪受化者，于彼一切诸世界中，现为如来出兴于世，以至一切处智。普遍开示如来无量、自在、神力、法身遍往无有差别，平等普入一切法界；如来藏身不生不灭，善巧方便普现世间。证法实性超一切故，得不退转无碍力故，生于如来无障碍见广大威德种性中故。」

有的天界菩萨，**明心之后，进修了一些别相智**，以他明心后胜解阿赖耶识的慧力，观察某些世界的众生可以被教化，他就在那一些世界里面，显现如来的八相成道，以因地之身而示现如来

的八相成道，这是天界菩萨证悟之后，所有的异熟果。显现如来出现于世，乃至证得一切处智，在那一些世界里面，普遍的为众生开示如来的自性身「无量、自在、有种种的神力」，...

### 第七篇答疑之错误见解 曾出现处

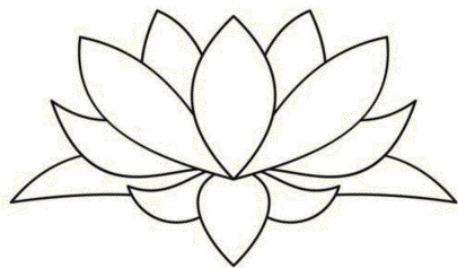
台湾正智出版社，《法华经讲义 -- 二十三》记述：

诸位回忆一下我们本师 世尊降魔之后是怎么成佛的？...降魔完成之后，祂以手按地，示现了祂的清静佛土-----常寂光净土，所以大圆镜智出现了，这时就是祂的“观世音菩萨（第八识）”为祂演说了一半的法。这就好像前面讲的“大通智胜佛，十劫坐道场”，可是“佛法不现前”的时节。为什么不现前呢？**因为空有“大圆镜智”却没有“成所作智”**，这是古往今来多少大师们所不懂的道理。

### 第九篇答疑之错误见解 曾出现处

台湾正智出版社，《法华经讲义 -- 二十》记述：

**并不是成佛以后**就不在人间接受生老病死苦，而是成佛以后还要继续到人间来受生老病死苦，**并且是一个星球又一个星球**不断地去示现成佛的八相成道，要永远受苦不断。那么有的人会问：“那我受这个痛苦，要受到什么时候？”我告诉你，很简单：“**受持到众生度尽。**”可是我要告诉你：“**众生度不尽的。**”



免费结缘

[www.brzhou.com](http://www.brzhou.com)